

வாகன விபத்து கூட
இனக் கலவரமாக
மாறும் நிலை உள்ளது

அஷ்டஷெய்க் முனிர் முளப்பர்

பிறை விவகாரத்தைக்
கையாள்வது எப்படி?
10

“உம்மி சமூகம் என்ற நிலை நீங்கிவிடுகின்ற
போது கணிப்பீட்டு முறைக்கு வர முடியும்”



09
காஷ்மீர்

ROMIX
BABY DIAPERS
IMPORTERS & WHOLESALE
DEALERS IN
BABY DIAPERS

+94 112 431 099 +94 777 114 630

151/01/02, Mumbai Plaza, Second Cross Street,
Colombo 11.

மீள்பார்வை

தீர்மானம்

Registered as a Newspaper in Sri Lanka
GPO-QD/93/NEWS/2018 - ISSN 2012-5038

Meelparvai Fortnightly
meelparvai.net

சிலைத் தொழிலாளர் சங்கம்
சமூக மாற்றத்திற்கான குரல்

இதழ் - 396 • 22 ஜூன் 2018 • வெள்ளிக்கிழமை • ஷவ்வால் 1439 • விலை 40.00

RI MOBILE
WHOLESALE DEALERS IN ROMIX BRAND
MOBILE BATTERIES

FOR ALL YOUR BATTERY NEEDS

+94 777 777 761 +94 112 431 099 +94 773 050 849

159/21, Green Arcade Main Street, Colombo 11.

பிறை ஆலோசனைக் குழுவின் பணிகள் விரைவில் தீர்மானிக்கப்படும்



முஸ்லிம்களின் பெருநாட்கள், நோன்பு உட்பட முக்கிய தினங்களை நிர்ணயிக்கின்ற பிறை விவகாரத்தில் ஆலோசனை வழங்குவதற்காக நியமிக்கப்பட்டுள்ள குழுவினரின் பணிகள் விரைவில் வரையறுக்கப்படும் என முஸ்லிம் சமய பண்பாட்டலுவலர்கள் திணைக்களத்தின் பணிப்பாளர் அஷ்டஷெய்க் எம்.ஆர்.எம். மலிக் தெரிவித்தார்.

புதிய பிறைக் குழுவில் 07 பேர் உள்ளடக்கப்பட்டிருக்கின்றனர். இவர்களுள் அகில இலங்கை ஜம்இய்யதுல் உலமாவின் தலைவர் அஷ்டஷெய்க் ரிஸ்வி முப்தி, பிரதித் தலைவர் அஷ்டஷெய்க் அகார் முஹம்மத், பொதுச் செயலாளர் அஷ்டஷெய்க் எம்.எம்.எம். முபாரக், கொழும்பு பெரிய பள்ளிவாசல் நம்பிக்கையாளர் சபைத் தலைவர் சட்டத்

தரணி நத்வி பஹாஉதீன், பிறைக் குழுத் தலைவர் அஷ்டஷெய்க் அப்துல் ஹமீத் பஹ்ஜி, முஸ்லிம் சமய பண்பாட்டலுவலர்கள் திணைக்களத்தின் பணிப்பாளர் அஷ்டஷெய்க் எம்.ஆர்.எம். மலிக், வக்பு சபையின் தலைவர் சட்டத்தரணி எஸ். எம்.எம். யாஸீன் ஆகியோர் நியமிக்கப்பட்டுள்ளனர். (பக். 02)

மஹிந்த காலத்திலிருந்து சீனாவிடம் பெற்ற கடன் 102,900 கோடி



சீன அரசிடமிருந்து 2005 இலிருந்து 2017 வரையான 12 வருடங்களில் அரசாங்கம் 1029 பில்லியன் ரூபா கடனாகப் பெற்றுள்ளது என சன்டே டைம்ஸ் பத்திரிகை தகவல் அறியும் சட்டத்தின் மூலமாக செய்தி வெளியிட்டுள்ளது.

சீனாவின் இரண்டு வங்கிகளின் ஊடாக இந்தக் கடன் பெறப்பட்டுள்ளது. இதில் 188 பில்லியனுக்கும் அதிகமான தொகை அம்பாந்தோட்டை துறை முகத்துக்கும், புத்தளம் நிலக்கரி வலு நிலையத்துக்கு 72 பில்லியனும், (பக். 02)

ஐக்கிய தேசியக் கட்சிக்கு புதிய தலைமை தேவை

ஐக்கிய தேசியக் கட்சிக்குள்ளால் தற்போது பாரிய பிளவு ஏற்பட்டுள்ளது. இதனைக் கட்டுப்படுத்த வேண்டுமென்றால் ஐக்கிய தேசியக் கட்சிக்கு சரியானதொரு தலைமை தேவைப்படுகிறது என ஐக்கிய தேசியக் கட்சியின் உதவித் தலைவர் ரவி கருணாநாயக்க தெரிவித்தார். (பக். 15)

ஜனாதிபதி பிரேமதாச நினைவாக எல்லா மாவட்ட விகாரைகளிலும் தாதுகோபுரம் நிர்மாணம்

முன்னாள் ஜனாதிபதி ஆர். பிரேமதாசவின் 94 ஆவது பிறந்த நாளையொட்டி அனைத்து மாவட்டங்களையும் உள்ளடக்கிய வகையில் 25 தாதுகோபுரங்களை ஒவ்வொரு மாவட்ட விகாரைகளிலும் அமைப்பதற்கான முயற்சிகள் முன்னெ

டுக்கப்படவுள்ளதாக வீடமைப்பு நிர்மாணத் துறை அமைச்சர் சஜித் பிரேமதாச தெரிவித்தார். இதற்கான நிதி சிவில் சமூகத்திலுள்ள தனிப்பட்டவர்கள், நிறுவனங்களிடமிருந்து பெற்றுக் கொள்ளப்படவுள்ளதாகவும் அவர் தெரிவித்தார். (பக். 15)



யுத்தத்தினால் பாதிக்கப்பட்ட சகலருக்குமான நஷ்டஈடு விரைவில்



யுத்தத்தினால் பாதிக்கப்பட்டவர்களுக்கு நஷ்டஈடு வழங்கும் திட்டத்தின் கீழ், யுத்தத்தில் உயிரிழந்த சிவில் வியன்கள், சேதமாக்கப்பட்ட மத்தவர்கள், காயமடைந்த முன்னாள் எல்.ரீ.ஈ.ஈ. உறுப்பினர்கள் ஆகியோருக்கு நஷ்டஈடுகள் நஷ்டஈடு வழங்குவதற்கான அலுவலகம் திறக்கப்பட்டவுடன் வழங்கப்படவுள்ளன.

இது தொடர்பாக புனர்வாழ்வு மற்றும் மீள்குடியேற்ற அமைச்சர் சுவாமிநாதன் முன்வைத்த (பக். 14)

சிறையில் ஒரு மௌலியும் 15 பிக்குமாரும் ஜம்பருடன் இருக்கும் போது...



நீதிமன்றத்தில் வைத்து ஊடகவியலாளர் எக்னலி கொடவின் மனைவியை அவமதித்தது தொடர்பில் குற்றவாளியாகக் கருதப்பட்டு சிறையிலடைக்கப்பட்டுள்ள குரானசார தேரர் சிறையில் விசேடமாகக் கவனிக்கப்பட வேண்டுமென பல பௌத்த அமைப்புக்களும் சிவில் அமைப்புக்களும் கோரிக்கை விடுத்து வருகின்றன. இலங்கை சட்டத்தரணிகள் சங்கத்தின் தலைவர் சட்டத் தரணி யூ.ஆர். டி. சிவ்வா இது தொடர்பில் (பக். 14)

நிறைவேற்றதிகார முறை ஒழிப்பு தொடர்பில் பிரதமர், டேவிட் கமரூன் கலந்துரையாடல்

நிறைவேற்றதிகார ஜனாதிபதி முறையை ஒழித்தல், காணாமலாக்கப்பட்டோர் அலுவலகம் நிறுவதல், சீனாவின் முதலீடுகளினால் அம்பாந்தோட்டையில் மேற்கொள்ளப்பட்டு வரும் செயற்றிட்டங்கள் தொடர்பில் பிரதமர் ரணில் விக்கிரமசிங்க இங்கிலாந்தின்

முன்னாள் பிரதமர் டேவிட் கமரூனுக்கு தனது இங்கிலாந்து விஜயத்தின் போது விளக்கமளித்துள்ளார். மத்தள விமான நிலையத்துக்கு அண்மையில் செயற்படுத்தப்படும் திட்டங்களுக்கு பெறப்படவுள்ள இந்தியாவின் ஒத்துழைப்பு பற்றியும் (பக். 02)



FB Industries

Dealers Islandwide

Tel: 0773435700
0112431356, Fax: 0112321361

Digitized by Noolaham Foundation
noolaham.org | aavanaham.org

முஸ்லிம் சமூகத்திற்கான சிலில் அமைப்பொன்றாக ஜம்இய்யதுல் உலமா இருப்பதும் அதன் புனிதத்துவம் காக்கப்படுவதும் சமூகத்திற்கு அவசியமானது. ஆனால், அதன் பணி, அதன் வரையறை, சமூகம் அதற்கு வழங்கும் அதிகாரம், அதன் கட்டமைப்பு, தலைமைத்துவச் சபை என்பன விரிவான கலந்துரையாடலுக்கு உட்பட வேண்டிய ஒன்று.

முஸ்லிம் சமூகத்திற்கான ஒட்டுமொத்த தலைமையாக ஜம்இய்யதுல் உலமா தன்னை உருவாக்க முனைவது சிறுபான்மை சமூகமொன்றாக வாழும் நாட்டில் நிறைய எதிர் விளைவுகளையே உருவாக்கும். மார்க்க ரீதியான வழிகாட்டல்கள், இனம் மதம் பாராத சமூக சேவை, இஸ்லாத்தை எத்திவைத்தல்' இந்த வரையறைக்குள் ஜ.உ தன்னை வரையறுத்துக்கொள்வதே சிறந்தது.

- இஸ்மத் அலி

சமூக வலைதளங்களிலும் குடு பிடித்த பிறை விவகாரம்

செயலாளர் பொருளாளர் பதவிகளுக்கு குரியவர்களைத் தெரிவு செய்வதற்கும் தெரிவு செய்யப்படுவதற்கும் தகைமை பெறுகின்றனர்.

இந்த மாவட்டக்குழுக்கள் அதே அடிப்படையில் தேசிய நிர்வாகக் குழுவையும் பதவி சுளுக்கு உரியவர்களையும் நியமிக்கின்றனர்.

மேற்குறிப்பிட்ட எந்த தெரிவினும் இதுவரை காலமும் முயலுக்கு காக்களே இல்லை, இதுவே உலமா சபையின் நிலைப்பாடு என தலைவர் கூற. தம்மிடம் ஆலோசிக்காமல் தலைவர் ஒரு பிழையான முடிவை ஏகோபித்த முடிவாக வெளியிட்டாலும் கூட அதனை பிழை என்று கூட வாதிடவோ கருத்துச் சொல்லவோ தெரியவில்லாத அங்கத்தவர்களைக் கொண்ட ஒரு நிர்வாகக் கட்டமைப்பை நம்பி செலிமடுத்தோம் கட்டுப்பாட்டோம் என கண்மூடித்தனமாக பின்பற்றச் சொல்வது எந்த விதத்தில் நியாயம் என்பது தெரியவில்லை.

அதுமட்டுமன்றி ஜம்இய்யதுல் உலமா வில் ஆலிம்கள் மாத்திரமே அங்கம் வகிக்க முடியும் என்ற நிலையில் நுஸ்ரான் போன்ற ஆலிம் பாடநெறியைப் பூர்த்தி செய்யாது ஆலிம் என பெயர் குட்டிக்கொண்டு இருப்பவர்கள் கூட இந்த அமைப்பின் உயர் பதவிகளை வகித்து வந்துள்ளனர் என்பது குறித்த அமைப்பு அங்கத்தவர்கள் குறித்த சுய விபரங்களைக் கூட பரிசீலிக்கவில்லை என்பதைக் காட்டுகிறது.

இந்த அமைப்பு முழு முஸ்லிம் சமூகத்துக்கும் தலைமையை வழங்குவதற்கு முன்னதாக அதனது கட்டமைப்பைச் சீர்படுத்த முயற்சிக்க வேண்டும். ஆலிம்களை மாத்திரம் அங்கத்தவர்களாக கொண்ட அமைப்பு ஆலிம்களை கட்டுப்படுத்தி அவர்கள் சார்ந்த முடிவுகளை எடுப்பதில் தப்பில்லை.

ஆனால் பொது மக்களுக்கு தலைமை வகித்து அவர்கள் சார்ந்த விஷயங்களில் முடிவெடுக்க முற்படுவீர்களானால் நிர்வாகத் தெரிவு விடயங்களில் பொது மக்களும் பங்கு கொள்ளும் வசதிகளை அமைத்து உங்களது வகிபாகங்கள் என்ன உங்களது கட்டமைப்பு எவ்வாறு அமைகின்றது, உங்களது கடமைகள் பொறுப்புகள் என்ன என்பது குறித்து பொது மக்களுக்கு அறிவித்து அவர்களது அங்கீகாரத்தையும் பெறவேண்டும்.

அதுவல்லாமல் நாங்கள் தலைவர்கள் ஆகவே, கட்டுப்பாடுங்கள் என்பது நீதானதோ நேர்மையானதோ அல்ல என்பதை நீங்கள் உணர்ந்துகொள்ள வேண்டும்.

- ராஃபி சரிபீன்

ஜம்இய்யதுல் உலமா என்றால் என்ன?



பிறை சம்பந்தமாக சர்ச்சை எழுந்த வேளையில் பலராலும் பலவிதமான கருத்துக்கள் முன் வைக்கப்பட்டன. முஸ்லிம்களின் ஒரே தலைமைத்துவம் அது என்ன சொல்கிறதோ அதற்குக் கட்டுப்பாட்டு நடப்போம் என ஒரு கூட்டம் சொல்ல. இல்லை பிறை கண்ட விடயம் இருட்டிப்புச் செய்யப்பட்டது. இது முஸ்லிம்களின் தலைமை என்ற வகையில் ஜம்இய்யதுல் உலமா சமூகத்துக்கு செய்த பாரிய துரோகம் என ஒரு கூட்டம் குறிப்பிட்டது. அத்துடன் தலைமை அன்றைய தினம் பொய்யுரைத்துவிட்டது எனவே, வெள்ளிக்கிழமை நாம் நோன்பு நேரத்தில்லை எனினும், சனிக்கிழமை நோன்பு நேரத்தினதோம் என மூன்றாவது ஒரு கூட்டம் அமைதியாக இருந்துவந்தது.

இந்த மூன்று கூட்டங்களும் தமது அபிப்பிராயங்களுக்கான காரணங்களை முன்வைத்தனர். இரண்டாம் குழு தவிர்ந்த மற்றைய குழுக்கள் ஜம்இய்யதுல் உலமா எமது தலைமை அதற்கு கட்டுப்படுவது எமது தலையாய கடமை என்பதாக தமது பக்க வாத்தினை பரவலாக முன் வைத்தனர்.

எமது நாட்டில் இயங்கிவரும் இயக்கங்களின் அங்கத்தவர்கள் மற்றும் அதன் தலைமை எவ்வாறு இருக்க வேண்டும் அவர்களது தகைமைகள் என்ன அவை எவ்வாறு தெரிவு செய்யப்பட வேண்டும் என்பன தொடர்பான நிபந்தனைகள் வரையறைகள் என்பன உருவாக்கப்பட்டு அவை அங்கத்தவர்களிடம் அல்லது அங்கத்தவர்களால் நியமிக்கப்பட்ட

ஒரு குழுவிடம் சமர்ப்பிக்கப்பட்டு அதற்கான அங்கீகாரம் பெறப்பட்டு அதன் அடிப்படையில் இயங்கி வருகின்றன.

அதன் அடிப்படையில் ஜம்இய்யதுல் உலமாவிற்கும் சில பல வரையறைகள் நிபந்தனைகள் இருக்கின்றன. அதனது அங்கத்தவர்களாக ஆலிம்கள் மாத்திரமே வரமுடியும் என்ற நிபந்தனை இருந்து வருகின்றது. அத்துடன் இந்த அமைப்பு பிராந்தியம் மாவட்டம் என்ற அமைப்பில் கிளைகளை அமைத்து அவற்றை தேசிய

அமைப்பின் ஊடாக நிர்வகித்து வருகின்றது.

பிராந்திய மட்டத்தில் தலைவர் செயலாளர், பொருளாளர், மற்றும் நிர்வாகக் குழு என்பன அதன் அங்கத்தவர்கள் மூலமாக தெரிவு செய்யப்படுகின்றனர். மாவட்டத்தில் அமைந்திருக்கும் பிராந்திய மட்டத்தில் தெரிவாகும் மேற்படி மூன்று பதவிக்கு உரியவர்கள் குறித்த மாவட்ட செயற்குழுவுக்கான அங்கத்தவர்களை தெரிவு செய்வதற்கும் தலைவர்

பொதுமக்கள் சம்பந்தப்பட்டதில்லை என்ற நிலையில் முழு முஸ்லிம்களும் இந்த நிர்வாகக் கட்டமைப்புக்கு கட்டுப்பாட்டு அதனை தமது தலைமையாக ஏற்று நடக்க வேண்டும் என்ற ஒரு விதி உருவாக்கப்பட்டுள்ளது. அதுவது இந்த தலைமைகளை நியமிக்க வாக்குரிமை மறுக்கப்பட்ட ஒரு சமூகம் இந்த தலைமைக்குக் கட்டுப்பாட்டு நடக்க வேண்டும் என்பது ஒரு சமூகம் பலவந்தமாக அடிபணியச் செய்யப்பட்டு அவர்களை அடிமைகளாக நடத்துகின்றது என்பதாகக் குறிப்பிடலாம். உண்மையில் இது ஒரு ஜனநாயக முறையாக இருக்க முடியாது.

அடுத்து ஜம்இய்யதுல் உலமாவின் தலைமை ஒரு நிறைவேற்று அதிகாரம் கொண்ட ஜனாதிபதி போன்றே செயற்பட்டு வருவதை அவதானிக்கலாம். நிகாப் வாஜிப் இதுவே ஜம்இய்யதுல் உலமாவின் நிலைப்பாடு என தனது சொந்த முடிவை ஜம்இய்யதுல் உலமாவின் தலைமை வழங்கும்போது எதிர்த்துக் கேட்காமல் வாய்மூடி விசுவாசமாக அதன் அங்கத்தவர்கள் இருந்தமை இதற்கான முக்கியமான எடுத்துக்காட்டாகும்.

அத்துடன் பிறை சம்பந்தமாக இரண்டு முறைகளில் இரு வேறுவிதமான பதவாக்களை வழங்கியது இன்னுமொரு எடுத்துக்காட்டாகும். தான் பிடித்த

THE BIG BAD WOLF BOOK SALE
26 JUNE - 5 JULY 2018 | SLEEK
GET DISCOUNTS UP TO 60% - 80% ON 1.5 MILLION ENGLISH BOOKS
24 HOURS NON-STOP

சர்வதேச புகழ்பெற்ற புத்தகக் கண்காட்சி கொழும்பில்

சர்வதேச புகழ்பெற்ற Big bad wolf sale புத்தகக் கண்காட்சி எதிர்வரும் 28 ஆம் திகதி முதல் ஜூலை மாதம் 8 ஆம் திகதி வரை கொழும்பு 10 இல் அமைந்துள்ள கண்காட்சி மண்டபம் மற்றும் மாநாட்டு மண்டபத்தில் இடம்பெறவுள்ளது.

15 இலட்சம் புத்தகங்களுக்கு 60 சதவீதம் முதல் 80 சதவீதம் வரையிலான விலைக்கழிவு வழங்கப்பட இருக்கிறது. 24 மணித்தி யாலமும் இந்த கண்காட்சி திறந்திருக்கும். கல்வி அமைச்சுடன் இணைந்து இந்த கண்காட்சி ஒழுங்கு செய்யப்பட்டிருக்கிறது.

பிறை ஆலோசனைக்... (01 ஆம் பக்கத் தொடர்)

இந்தச் சபை சுயாதீனமாகச் செயற்படும். இந்தச் சபையின் பணிகள் தொடர்பில் இதுவரை தீர்மானிக்கப்படவில்லை. அதேபோல இதுவரை இந்தக் குழுவுக்கான தலைவரும் நியமிக்கப்படவில்லை. முதலாவது கூட்டத்தை இவர்கள் கூடிய பின்னர் தலைவர் செய்யப்படுவார் என முஸ்லிம் சமய பண்பாட்டலுவல்கள் நினைக்கலாத்தின் பணிப்பாளர் அஷ்ஷெய்க் எம்.ஆர்.எம். மலிக் மீன்பார்வைக்குத் தெரிவித்தார்.

இந்தக் குழுவினர் தீர்மானமெடுப்பதற்கும் நடைமுறைப்படுத்துவதற்கும் இலக்குவாக்கும் வகையில் 15 பேர் கொண்ட குழுவொன்றும் பிரேரிக்கப்பட்டுள்ளது. இவர்களில் அகில இலங்கை ஜம்இய்யதுல் உலமாவில் இருந்து



குழப்ப நிலை காரணமாகவே இந்தத் தீர்மானங்கள் எட்டப்பட்டுள்ளன. தற்போது நியமிக்கப்பட்டுள்ள ஆலோசனைக் குழுவினின் பணி என்ன, இருக்கின்ற கட்டமைப்புகளின் நிலை என்ன என்பவை தொடர்பான மயக்கமில்லாத வரையறையொன்றை புதிய குழுவினர் முன்வைப்பார்கள் என எதிர்பார்க்கப்படுகிறது.

நிறைவேற்றதிகார... (01 ஆம் பக்கத் தொடர்)

அவர் இங்கு தெளிவுபடுத்தியுள்ளார்.

இங்கிலாந்தின் பாராளுமன்ற உறுப்பினர் ரணில் ஜயவர்தனவுடன் பிரதமர் நடத்திய சந்திப்பின்போது, யாழ் - மன்னார் புகையிரதப் பாதை நிர்மாணம், பூநகரி புதுநகரம், பலாலி விமான நிலைய அபிவிருத்தி ஆகியவற்றுக்குக் கிடைக்கவிருக்கின்ற இந்திய முதலீடுகள் பற்றியும், திருகோணமலை மாவட்டத்துக்கு கிடைக்கவுள்ள இந்திய ஜப்பான் முதலீடுகள் பற்றியும் பிரதமர், ரணில் ஜயவர்தனவுக்கு விளக்கமளித்தார்.

கொழும்பு துறைமுக நகர அபிவிருத்தி தொடர்பில் அரசு-தனியார் பங்கு ஸ்பீப்பை (PPP) கட்டியெழுப்புவது தொடர்பில் இங்கிலாந்தின் விஷேட நிபுணத்துவத்தை வழங்குவது சம்பந்தமாக இங்கிலாந்தின் வர்த்தகக் கொள்கைகள் தொடர்பான இராஜாங்க அமைச்சர் கிரேக் ஹான்ஸ் பிரமதரின் கவனத்துக் கொண்டு வந்துள்ளார் எனவும் பிரதமரின்

மஹிந்த... (01 ஆம் பக்கத் தொடர்)

மொரகஹ கந்த செயற்றிட்டத்துக்கு 28.69 பில்லியனும், புகையிரதப் பெட்டிகளுக்காக 3 பில்லியனும், பலநேரக்கு டீசல் பெற்றி முறைகள் 15 க்காக 4.9 பில்லியனும், அம்பாந்தோட்ட எண்ணெய்க் களஞ்சியத்துக்கென 7.4 பில்லியனும், மத்தள விமான நிலையத்துக்காக 21.7 பில்லியனும், எம்.ஏ.60 விமானத் திட்டத்துக்காக 4.63 பில்லியனும், ஊவா மாகாண மின்னணைப்புத் திட்டத்துக்காக 3.8 பில்லியனும் நிதியமைச்சின் ஊடாக கடனாகப் பெறப்பட்டுள்ளன.

இதேவேளை கெரவலபீட்டிய எல்.

என்.ஜீ வலுநிலையத் திட்டத்தின் நிர்மாண ஒப்பந்தத்தை சீனாவுக்கு வழங்குவதற்கு வலு மற்றும் புதுப்பிக்கத்தக்க சக்திகள் அமைச்சர் ரஞ்சித் சியம்பலா பிட்டிய அமைச்சரவைக்கு முன்வைத்த யோசனையை அமைச்சரவை இடைநிறுத்தியுள்ளது. பொதுமக்களின் எதிர்பார்ப்புக்கு முரணாக இந்த டென்டர் சீனாவுக்கு வழங்கப்பட்டால், முதல் வருடத்தில் 2600 மில்லியன் ரூபா நஷ்டமேற்படுவதாகவும், முழு மொத்த நஷ்டமாக 50 பில்லியன் ரூபா நஷ்டமேற்படுமெனவும் சுட்டிக் காட்டப்பட்டுள்ளது.

வாசகர் கடிதம்

தங்கள் பத்திரிகையில் இம்மாதம் 8 ஆம் திகதி இந்திய ஹிஜ்ரி கமிட்டியின் ஸுரா கவன்சில் உறுப்பினர் சகோதரர் M.N. அஹமது ஸாஹிப் அவர்களின் கட்டுரை ஒன்று வெளியாகி இருந்ததை இட்டு எங்களின் உள்ளார்ந்த நன்றியை இங்கே தெரிவித்துக் கொள்கின்றோம். தக்க தருணத்தில் வெளிவந்த மிகச் சரியான செய்தி அதுதான் என்பதில் சந்தேகமேயில்லை. அல்லஹ்துலில்லாஹ்.

பிறைகளை கண்ணால் தான் பார்க்க வேண்டும் என்றபிடிவாத போக்கில் செயல்பட்ட இலங்கையில் பிறையைத் தீர்மானிக்கும் குழுவினருக்கு கணக்கீட்டின் மூலம் மிகச் சரியான திகதியை அடைய முடியும் என்பதை அக்கட்டுரை தெளிவுபடுத்தியுள்ளது. அது மட்டுமன்றி கடந்த பல வருடங்களாக இந்திய ஹிஜ்ரி கமிட்டி வெளியிட்டு வரும் ஹிஜ்ரி கலண்டரம் எங்கள் கரிசணைக்குரியதொன்றாக ஆரம்பித்து உள்ளது.

உங்கள் பத்திரிகை எப்போதும் உண்மையைத் தேடும் பாதையில் செயல்படுவதோடு இது தொடர்பான கட்டுரைகளை வெளியிட்டு வாசகர்களுக்கு தெளிவை வழங்கும் என்றும் எதிர்பார்க்கின்றோம்.

இப்போதும் நிலா, செயலாளர், ஹிஜ்ரி கமிட்டி, புத்தளம்.

மூத்த எழுத்தாளர்களைக் கௌரவிக்கும் விருது விழா

மூத்த எழுத்தாளர்களைக் கௌரவிக்கும்முகமாக இலங்கை வானொலியும் கொடகே நிறுவனமும் இணைந்து நடத்தும் 2018 ஆம் ஆண்டுக்கான மூத்த எழுத்தாளர்களைக் கௌரவிக்கும் விருது விழாவில், இலங்கை வானொலியின் சிரேஷ்ட ஒலிபரப்பாளரும் எழுத்தாளருமான புர்கான் பீ இப்ப்திகார் விருது வழங்கி கௌரவிக்கப்பட்டுள்ளார்.

இலங்கைப் பாராளுமன்றத்தின் சபாநாயகர் கௌரவ கரு ஜயகுரிய அவர்களின் தலைமையில் இலங்கை ஒலிபரப்புக் கூட்டுத் தாபனத்தின் குமாரதுங்க உள்ளக அரங்கில் இம்மாதம் 23 ஆம் திகதி நண்பகல் 12.00 மணிக்கு இந்த விருது வழங்கும் நிகழ்வு நடைபெறவுள்ளது. இவ்விழாவில் மூத்த எழுத்தாளர்கள் 15 பேர் கௌரவிக்கப்பட்டுள்ளனர். இவர்களுள் புர்கான் பீ இப்ப்திகாருடன் எம். சிவலிங்கம், த.சிவசுப்பிரமணியம் (தம்பு சிவா) ஆகியோரும் விருது பெறுகின்றனர்.

பக்கீர் காலிக்குச் சென்று வந்தது போல என்ற மரபுத் தொடர், கோத்தா பேருவல என்று வந்தது போல என்று திரிபடையும் அளவுக்கு கோத்தாவின் பேருவல விஜயம் பேசுபொருளாக மாறி இருக்கிறது.

கொழும்பு பல்கலைக்கழகத்தின் வரலாற்றுத் துறை சிரேஷ்ட விரிவுரையாளர் நிர்மால் ரஞ்சித் தேவசிரி இது குறித்துக் குறிப்பிடும்போது, கடந்த ஜனாதிபதி தேர்தலில் முஸ்லிம்களின் வாக்கு மஹிந்த ராஜபக்ஷவுக்கு எதிராகத் திரும்புவதில் கோத்தபாய ராஜபக்ஷ பெருமளவில் செல்வாக்குச் செலுத்தியிருந்தார். பொதுபல சேனாவுடன் கோத்தாவுக்கு இருப்பதாகச் சொல்லப்பட்ட உறவு தான் இதற்கு முக்கியமான சாட்சியாக முன்வைக்கப்பட்டது. பொதுபல சேனாவின் திறப்பு விழா ஒன்றுக்கு கோத்தபாய சென்றதைத் தவிர இவர்களுக்கிடையில் நெருக்கமான உறவினைக் காட்டுவதற்கான வேறு சாட்சிகள் இருக்கவில்லை.

இருந்தாலும், நாட்டின் பாதுகாப்பு, சட்டம், ஒழுங்கு விவகாரங்கள் அனைத்தும் அவருடைய இரும்புக் கரங்களின் கீழேயே இருந்தன. பொதுபல சேனா போன்ற முஸ்லிம் விரோத அமைப்பு களுக்கு நினைத்த விதத்தில் சட்டத்தை மீறிச் செயற்படுவதற்கும், இந்த அத்து மீறல்களுக்குத் தண்டனை பெறாமல் தப்பிப்பதற்கும் சந்தர்ப்பம் வழங்கப்பட்டிருந்தது.

அதற்கப்பாலும் தமது கூட்டங்களில் தமக்கு கோத்தாபயவின் ஆதரவு இருப்பதாகக் காட்டிக் கொள்ளும் வகையில் பொதுபலசேனா நடந்து கொண்டிருந்ததுடன், தமது அத்துமீறல்களின் போது தங்களைப் பாதுகாத்துக் கொள்வதும் இதனைப் பயன்படுத்தியது. இதன் சிறந்த வெளிப்பாடாகத்தான் 2014 ஜூனில் அளுக்கம் வன்முறைச் சம்பவங்கள் நடந்தேறின. இந்தச் சம்பவங்களின் சூத்திரதாரியாக ஞானசார தேரரும் அவரது பொதுபலசேனாவும் அறியப்பட்டாலும் இவர்களுக்கெதிராக சட்டம் நடைமுறைப்படுத்தப்படவில்லை.

கோத்தாபயவின் அனுசரணை இல்லாமல் இப்படிச் செயற்பட முடியாது என்பது அப்போது அனைவருமே அறிந்து வைத்திருந்த விடயம். இந்தப் பின்னணியிலேயே, அப்போது நடைபெற்ற அனைத்து முஸ்லிம் விரோத செயற்பாடுகளின் பின்னாலும் கோத்தாபய இருந்திருக்கிறார் என்பது உறுதியாகிறது.

ஒரு பேருவலையும் கரி ஜீனும் கோத்தாபயமும்



அடுத்த ஜனாதிபதி தேர்தலில் போட்டியிடுவதற்குத் தயாராகுவதென்றால் சிறுபான்மையினர் மத்தியில் தம்மைப் பற்றியுள்ள இவ்வாறான அபிப்பிராயங்களைக் களைய வேண்டிய தேவை கோத்தாவுக்கு இருக்கிறது. தமக்கு இலகுவாகக் கிடைக்க முடியுமாக உள்ள சிங்கள பெளத்த வாக்குகள் போதுமான வையல்ல என்பதை அவர் உணர்ந்திருக்கிறார். தம்மை ஜனாதிபதியாகத் தெரிவு செய்வதற்கு மட்டுமன்றி தம்மை அனைத்து மக்களினமும் பொதுத் தலைவராகக் காட்டிக் கொள்வதற்கும் சிறுபான்மையினரின் இந்த வாக்குகள் அவருக்குத் தேவைப்படுகின்றன. இதற்கு முஸ்லிம் மக்களிடையே தன்னைப் பற்றியுள்ள அபிப்பிராயத்தை மாற்ற வேண்டிய தேவை அவருக்கிருக்கிறது. இந்தப் பின்னணியிலேயே பேருவல இப்பதர் நிகழ்வில் அவர் கலந்து கொண்டதை நோக்க வேண்டும் என்கிறார் நிர்மால் ரஞ்சித் தேவசிரி.

2009 யுத்த வெற்றிக்குப் பின்னர் முஸ்லிம்கள் மீது கட்டவிழ்த்து விடப்பட்ட முஸ்லிம் விரோதச் செயற்பாடுகளின் உச்ச கட்டமாகவே அளுக்கம் வன்முறைகள் நடைபெற்றன. முஸ்லிம்களின் வரலாற்றில் ஒரு கரி ஜினாக

லிம்கள் மஹிந்தவின் குடும்பத்துடன் ஒட்டுவாடுவதன் பின்னணி என்ன என்ற கேள்வி முழு முஸ்லிம் சமுதாயத்திலும் மட்டுமன்றி முஸ்லிமல்லாதார் மத்தியிலும் தொக்கி நிற்கின்றது. பேருவலையின் முக்கிய பிரமுகர் ஒரு வரிடம் தாம் இது பற்றிக் கேட்டபோது அவர் தந்த பதிலை பேராசிரியர் சரத் விஜேசூரிய குறிப்பிட்டுக் காட்டுகிறார்.

நல்லாட்சி அரசாங்கத்தில் சிறுபான்மையினரின் பாதுகாப்பும் சுதந்திரமும் உறுதிப்படுத்தப்படாமையினால், இதன் பின்னரான காலத்தின் பாதுகாப்புக்கு சிலர் தொங்குவதற்கு கொடி தேடிக்கொண்டிருக்கின்றனர். கோத்தாபய ஓய்வு பெற்ற இராணுவ அதிகாரிகளுடனேயே நாட்டை வலம் வருகிறார். சிறுபான்மையினருக்கு இது ஒரு அபாய சமிக்ஞையாகும். இதைவிட்டு எழுதாமல் உண்மையிலேயே பயந்து போயிருக்கிறார்கள். காடு மாறினாலும் புலியின் புள்ளி மாறாது என்பது எமக்குத் தெரியாமல்லை. ஆனாலும் நாம் என்ன செய்வது? இது தான் பிரச்சினை.

ஜனாதிபதி, பிரதமரின் மீதுள்ள நம்பிக்கைகள் அற்றுப் போனதன் பின்னர், பாதுகாப்புக்கான ஏதாவொரு வழியைப் பற்றித்தான் முஸ்லிம்கள் யோசிக்கிறார்கள். கோத்தாவின் மீதான ஆதரவல்ல இங்கு வெளிப்படுகிறது. உண்மையைச் சொன்னால் பயம்தான் என்று சொன்னதாக அவர் குறிப்பிடுகிறார்.

பேருவல பிரமுகர் சொல்லுகின்ற இந்தப் பயத்துக்குக் காரணம் இல்லாமல்லை. அடுத்த தேர்தலில் நிற்பதற்கான தனது தகைமைகளை வெளிப்படுத்திக் கொண்டிருக்கும் கோத்தாபய, முன்னாள் பாதுகாப்புச் செயலாளர் என்ற வகையில் தனக்குப் பின்னாலுள்ள இராணுவ பலத்தையும் மக்களுக்குக் காட்டி வருகின்றார். இவருடைய தேர்தல் பணிகளுக்கு ஆதரவளிப்பதற்காக ஓய்வு பெற்ற இராணுவ வீரர்களை அழைத்து நுகேகொடையில் ஒரு கூட்டம் நடத்தப்பட்டுள்ளது. இந்தக் கூட்டத்தில் 21 மாவட்டங்களுக்கான தலைவர்கள் ஓய்வு பெற்ற இராணுவ அதிகாரிகளில் இருந்து தெரிவு செய்யப்பட்டுள்ளனர்.

முதற்கட்டமாக எதிர்வரும் மாகாண சபைத் தேர்தல்களில் இந்த ஓய்வு பெற்ற இராணுவ வீரர்களை அபேட்சகர்களாக நியமிப்பதற்கும் திட்டமிடப்பட்டுள்ளது. இது ஒரு ஆபத்தான நகர்வு என்பது உண்மையாக இருந்தாலும் கூட, இது

முஸ்லிம்கள் மட்டும் பயப்படுவதற்கான ஒரு விடயமாகவன்றி முழு நாட்டுக்குமே அச்சுறுத்தலானதொரு விடயமாகவே நோக்கப்பட வேண்டும்.

இந்த அச்சம் சிங்களவர் மத்தியிலும் இருக்கிறது. ஆனால் இப்படிப் பயம் காட்டுவதன் ஊடாக சிங்கள மக்கள் கோத்தாவிடமிருந்து தூரமாகி வருகிறார்களே ஒழிய அவருக்குப் பயந்து போய் ஆதரவளிப்பவர்கள் அதிகரிப்பதாக இல்லை. ஏனெனில், அவர் அடுத்த தேர்தலில் போட்டியிடுவாரா என்பது கூட நிச்சயமில்லை.

முதலில் மஹிந்த குடும்பத்தினர் தான் அடுத்த தேர்தலில் வெல்லுவார் என்ற எந்த உத்தரவாதமும் இதுவரை இல்லை. வழமையாக மஹிந்த தரப்பை ஊதிப் பெருப்பிக்கின்ற ஊடகங்களின் மாயையைத் தவிர்த்துப் பார்த்தால் மஹிந்த தரப்பதான் வெல்லும் என்பதில் எந்த ஊர்ஜிதமும் இல்லை. மஹிந்த குடும்பத்திலிருந்து ஒருவர் தேர்தலில் அபேட்சகராக நியமிக்கப்படுவார் என்றிருந்தால் அது கோத்தாவாகத் தான் இருப்பார் என்பதிலும் எந்த உறுதி மொழிகளும் இல்லை. மஹிந்த விரும்பிய ஒருவரை அபேட்சகராக நியமிப்பார். அதற்கு நானும் தயாராகத் தான் இருக்கிறேன் என கோத்தா சொல்ல, யாரை நியமிப்பது என்பதை நான் இன்னும் தீர்மானிக்கவில்லை என மஹிந்தவும் இன்று வரை சொல்லி வருகிறார். இந்த வகையில் கோத்தாவுக்கு அபேட்சகராகும் வாய்ப்பு இன்றுவரை உறுதியாகவில்லை.

அப்படி அவர் மஹிந்த குடும்பத்தினால் அபேட்சகராகப்பட்டாலும் இலங்கையில் தேர்தல் ஒன்றில் வேட்பாளராக நிற்கும் வாய்ப்பை, அவரது அமெரிக்க பிரஜா உரிமை தடுக்கிறது. 19 ஆவது திருத்தச் சட்டத்தில் உள்வாங்கப்பட்ட இந்தத் தடுப்புச் சட்டத்தினால் மஹிந்த தரப்பு பாராளுமன்ற உறுப்பினர் கீதா குமாரசிங்கவின் பாராளுமன்ற உறுப்பினமை பறிக்கப்பட்ட நிலையில் இதே சட்டத்தை கோத்தாவின் மீதும் பிரயோகிக்க வேண்டியேற்படுகிறது. ஜனாதிபதியாகும் ஆசையில் அவர் அமெரிக்க பிரஜாவுரிமையை வாபஸ் பெறுவதற்கு நாடினாலும் தற்போது அதுவும் நடக்காத காரியமாகியுள்ளது. ஓய்வு பெற்றுச் செல்லும் முன்னார்க்கத் துதுவர் அது கேட்கவும், அம்மொர் ஜனாதிபதி என்ற வகையில் மஹிந்த ராஜபக்ஷவை சந்தித்த போது இதனை விளக்கியுள்ளார். (பக்.14)

• நேசன்

இருபது

இலங்கை ஜனநாயக சோசலிசக் குடியரசின் இரண்டாவது யாப்பின் மூலம் ஜனாதிபதி ஜே.ஆர்.ஜயவர்தன இலங்கையில் நிறைவேற்றதிகாரம் மிக்க ஜனாதிபதி முறையை அறிமுகப்படுத்தினார். ஆணைப் பெண்ணாகவோ பெண்ணை ஆணாகவோ மாற்றுவதனைத் தவிர அனைத்தையும் இந்த நிறைவேற்று அதிகாரமுடைய ஜனாதிபதியால் செய்ய முடியும் என்று அவர் கூறினார். மட்டுமல்லாமல் ஒரு நாட்டின் முன்னாள் தலைவருடைய குடியுரிமையையும் பறித்துக் காட்டி தனது பலத்தை அவர் வெளிப்படுத்திக் காட்டினார்.

முழு நாடும் எதிர்த்த போதும் இந்தியப் பிரதமரை நாட்டுக்கு அழைத்து இலங்கை இந்திய ஒப்பந்தத்தை ஊரடங்குச் சட்டத்தை நாடு முழுவதும் அமுல்படுத்தி கைச்சாத்திட்டார். நாட்டின் வெளிநாட்டுக் கொள்கைக்கு முரணாக இஸ்ரேலிய நலன்காக்கும் பிரிவை தனது தற்றுணியில் இலங்கையில் நிறுவினார்.

78 ஆம் ஆண்டின் இந்த யாப்பினால் பெரிதும் பாதிக்கப்பட்டது பிரதமர் ஸ்ரீமாவோ அம்மையாரும் அவர் சார்ந்த சுதந்திரக் கட்சியும் தான். இந்த யாப்பினை வரைகின்ற பொழுதே என்.எம். பெரேரா இதனை எதிர்த்தார். ஆனாலும் 77 தேர்தல் தோல்வியின் பின்னர் இடது சாரிகள் பலமிழந்து போனதால் இந்த எதிர்ப்பு வலுவடையவில்லை.

பின்னர் ஜனாதிபதி பிரேமதாசவின் காலத்தில் ஐக்கிய தேசியக் கட்சியில் இருந்து கொண்டே நிறைவேற்றதிகார ஜனாதிபதி முறைக்கெதிராக காமினி திசா நாயக்கவும் லலித் அதுலத் முதலியும் போராடினர். 78 யாப்பை வரைவதில் பக்கபலமாக இருந்த லலித் அதுலத் முதலியே அதற்கெதிராகப் போராட்டம் நடத்தியமை மக்கள் மத்தியில் நிறைவேற்றதிகார ஜனாதிபதி வரவில்லை. சந்திரிக்கா ஒரு முறைக்கு

முறைக்கெதிரான கருத்துக்களை மெதுவாக விதைப்பதில் பெரிதும் பாதிப்புச் செலுத்தியது.

1994 இல் சுதந்திரக் கட்சி ஆட்சி தொடங்கியதில் இருந்து, அந்தக் கட்சியை பெரிதும் பாதித்த நிறைவேற்றதிகார ஜனாதிபதி முறையை ஒழிப்பது தொடர்பில் குரல் கொடுத்தது. சந்திரிக்கா பண்டாரநாயக்க குமாரசுந்தர தனது தேர்தல் இலக்காக இதனை ஒழிப்பதை சபதமாக எடுத்தார். அவருடன் போட்டியிட்ட ஜே.வி.பி. அபேட்சகர் நந்தன குணதிலக்கவும் இதே காரணத்துக்காக ஜனாதிபதித் தேர்தலில் போட்டியிட்ட போதும், சந்திரிக்கா இந்தப் பணியை நிறைவேற்றுவதாக அளித்த வாக்குறுதியைத் தொடர்ந்து தேர்தலில் இருந்து வாபஸ் பெற்றார்.



இப்பொழுது இந்த வாக்குறுதியை மீளவும் பெற்றெடுக்கும் வகையிலேயே நிறைவேற்றதிகார ஜனாதிபதி முறையை ஒழிப்பதற்கான இருபதாவது திருத்தச் சட்டத்தை ஜே.வி.பி. பாராளுமன்றத்துக்குச் சமர்ப்பித்திருக்கிறது.

இருப்பது

எந்தக் கட்சி இந்த ஜனாதிபதி முறையினால் பாதிக்கப்பட்டதோ அந்தக் கட்சியே இந்த நிறைவேற்று அதிகார ஜனாதிபதி முறையை ஒழிப்பதற்குப் போராடி வருகிறது. இவ்வகையை விட்டுப் போராடி வரும் பி.ரேணைக்கு அவர் ஆதரவளிக்கப் போவதில்லை.



இருபது, இருப்பது இல்லாமலிருப்பது

இருமுறை இந்த ஜனாதிபதிப் பதவியை அலங்கரித்தாரே தவிர, தனது தாயின் குடியுரிமையைப் பறித்த ஜனாதிபதி முறையையே அவரும் தொடர்ந்தார்.

பின்னர் ஆட்சிக்கு வந்த சுதந்திரக் கட்சி வேட்பாளர் நிறைவேற்று அதிகார ஜனாதிபதி முறையின் எஞ்சியிருந்த இருண்ட பக்கங்களை வெளிச்சத்துக்குக் கொண்டு வரும் வகையில் சர்வ வல்லமை பெற்ற மகா சக்தியாகப் பிறப்பெடுத்தார். அது தான் சோபித்த தேர்தலைமையிலான நிறைவேற்றதிகாரத்துக்கு எதிரான சிவில் போராட்டத்தை கிளர்ந்தெழச் செய்தது. அந்தப் போராட்டத்தின் விளைவாகவே இன்றைய ஜனாதிபதி மைத்திரிபால சிரிசேன பதவியில் அமர்த்தப்பட்டார்.

சோபித்த தேரரின் சிதைக்கு முன்னால் சக்தியப் பிரமாணம் செய்த அவரும் கூட இந்த நிறைவேற்று அதிகாரம் என்ற பேயின் பிடியிலிருந்து விடுபடுவதற்கு முயற்சிக்கவில்லை என்பது, இந்தத் தரித்திரம் இலங்கையை விட்டுப் போராடி வரும் பி.ரேணைக்கு அவர் ஆதரவளிக்கப் போவதில்லை.

நிறைவேற்றதிகாரத்தை முடிவுக்குக் கொண்டு வரக் கூடியவர்கள் ஆட்சிக்கு வந்த தலைவர்களே. இவர்கள் வரும் செய்யாத ஒரு பணியைத் தான் ஆட்சியைப் பற்றிக் களவும் காணத் தெரியாத ஜே.வி.பி. செய்ய முன்வந்திருக்கிறது. அதுவும் தனிநபர் பிரேரணையாகவே அது கொண்டுவரப்பட்டிருக்கிறது. இந்தப் பிரேரணைக்கு இந்த ஜனாதிபதி முறையைக் கொண்டு வந்த ஐக்கிய தேசியக் கட்சி ஆதரவு அளிக்கப் போவதில்லை. ஐக்கிய தேசியக் கட்சியின் பிரதமர் இதற்கும் அப்பால் ஒரு புதிய அரசியல் யாப்பினை நடைமுறைக்குக் கொண்டு வரும் நோக்கில் செயற்படுகின்ற நிலையில், யாப்பில் திருத்தமொன்றைக் கொண்டு வரும் பிரேரணைக்கு அவர் ஆதரவளிக்கப் போவதில்லை.

ஸ்ரீலங்கா சுதந்திரக் கட்சியின் பெரும் பாலானவர்கள் தற்போது ஸ்ரீலங்கா பொதுஜன பெரமுனவிலேயே இருக்கின்றார்கள் என்ற சூழலில், பொதுஜன பெரமுன இந்தப் பிரேரணைக்கு ஆதர

வளிக்கப் போவதில்லை என்று தெரிவித்திருப்பதில் இருந்து ஆளும் பிரதான கட்சிகள் இரண்டும் இதற்கு ஆதரவாக இருக்கப் போவதில்லை என்பது தெளிவானது.

ஜே.வி.பி.யைப் பொறுத்தவரையில் அவர்கள் ஆட்சித் தலைவர்களாக வருவதற்கான வாய்ப்புக்கள் இல்லை என்ற நிலையில் அவர்களுக்கு நிறைவேற்றதிகாரத்தை ஒழிப்பது என்ற கோஷம் மக்களிடம் செல்வதற்கான உபாயமாக இருக்குமே ஒழிய அவர்களுக்கு ஆட்சியில் எந்தப் பெறுமானத்தையும் அது தரவரையில் இன்னும் சில நிபந்தனைகளை விதிப்பதற்கான சந்தர்ப்பமாகவே இது அமையும். அவர்களும் புதிய யாப்பினை வேண்டி இருப்பவர்கள் என்பதால் இந்த விடயத்தில் ஆர்வம் காட்டப் போவதில்லை.

முஸ்லிம் கட்சிகளுக்கு இப்படியொரு விடயம் பாராளுமன்றத்துக்கு வரப்போவது தெரியுமா என்பது தெரியவில்லை. கட்சிகளின் நிலைப்பாடு இவ்வாறு இருக்கையில், பாராளுமன்றத்தில் மூன்றில் இரண்டு பெரும்பான்மையைப் பெறாமல் இந்தப் பிரேரணை வெற்றி பெறப் போவதில்லை என்பதால், நிறைவேற்றதிகாரம் உள்ள ஜனாதிபதிப் பதவி தொடர்ந்தும் இருப்பது தான் நியதியாக இருக்கப் போகிறது.

இல்லாமலிருப்பது

ஜே.வி.பி. சொல்வது போல நாட்டின் எல்லாப் பிரச்சினைகளுக்கும் நிறைவேற்றதிகாரம் மிக்க ஜனாதிபதி முறை இருப்பது தான் காரணம் என்பதனை, இந்த ஜனாதிபதி முறையை ஒழிப்பதற்கான காரணியாகக் கொள்ள முடியாது. பெரும்பாலும் உலகின் 95 நாடுகளில் ஜனாதிபதி முறை இருக்கிறது. பாராளுமன்றத்துக்கு அதிகாரம் வழங்குவது தான் பிரச்சினைக்குத் தீர்வாக அமையும் என இந்த நாடுகளும் கருதவில்லை.

EDITORIAL

49, Sri Mahinda Dharma Mawatha (Perth Road), Colombo-09.
Tel: 0112 691258, 0113 642663
E-mail: meelparvai@gmail.com, Web: www.meelparvai.net

இனவாதம் கடந்த மனிதாபிமானத்தை நோக்கி..

பேரினவாதப் பயங்கரவாதத்தினால் இலங்கையின் இரண்டு சிறுபான்மைகளும் பாதிப்புக்குள்ளாகியிருப்பது இன்று வரை இலங்கையின் நற்பெயருக்கு களங்கமான தொரு விடயம். தமிழருக்கு எதிரான பேரினவாதத்தின் அடக்குமுறை 30 வருட கால யுத்தமாக நாட்டில் நீடித்தது. இப்பொழுது பேரினவாதத்தின் தீ அடுத்த சிறுபான்மைச் சமூகமான முஸ்லிம்களின் மீது பரவ ஆரம்பித்திருக்கிறது.

இந்த வகையில் இலங்கையின் இரண்டு சிறுபான்மைகளுக்கும் பொதுவான பிரச்சினைகள் பல காணப்படுகின்றன. யுத்த காலத்தில் இழக்கப்பட்ட காணிகள், மீள்குடியேற்றம், இராணுவத்தால் அபகரிக்கப்பட்ட காணிகள், வன ஜீவராசிகள், தொல்பொருட்களுக்காக இழக்கப்பட்ட காணிகள் என இரு சமூகங்களுக்கும் பொதுவான பல பிரச்சினைகள் உள்ளன. தமிழ்ச் சமூகமோ, முஸ்லிம் சமூகமோ செறிவாக ஓரிடத்தில் வாழ முடியாதவாறு மேற்கொள்ளப்படும் எல்லை நிர்ணயங்கள், சிறுபான்மைப் பிரதிநிதித்துவத்தைக் குறைக்கும்படியான தேர்தல் முறைகள் என பல சட்டரீதியான விடயங்களும் சிறுபான்மையினை இலக்காக வைத்து மேற்கொள்ளப்பட்டு வருகின்றன.

இதுபோன்ற பல பிரச்சினைகள் இரண்டு சமூகங்களும் ஒன்றாக இணைந்து எதிர்கொள்ள வேண்டிய நிலையில் இருக்கின்றன. இந்த நிலையில் தமிழ், முஸ்லிம் இரண்டு சமூகங்களும் இரு கூறுகளாகப் பிரிந்து செயற்படுவது பேரினவாதிகளுக்கு நன்மையானதாக அமையுமே அன்றி இரண்டு சமூகங்களிலும் எதுவும் இதனால் நன்மையடையப் போவதில்லை. இந்த நிலைக்கு முக்கிய காரணம் இரண்டு சமூகங்களுக்கும் இடையிலான நம்பிக்கையைக் கட்டியெழுப்புவதில் இரு சமூகங்களும் இதுவரை காத்திரமான நடவடிக்கைகளை முன்னெடுக்காமையாகும். அல்லது இந்த முக்கியமான விடயத்தை அரசியல்வாதிகளின் கைகளில் கொடுத்து விட்டமையாகும்.

இரண்டு சமூகங்களிலும் பெரும்பான்மையாக உள்ள நடுநிலைவாதிகள் மொழியால் பிணைத்துவிடப்பட்ட உறவை தொடர்வதில் ஆர்வமுள்ளவர்களாகவே இருக்கிறார்கள். ஆனாலும் இடையில் குறுக்கிடுகின்ற அரசியல்வாதிகளின் பேரம் பேசுதல்கள் தான் இந்தத் தொப்புள் கொடி உறவை வளர விடாமல் தடுக்கின்றன. அரசியல்வாதிகளின் இந்த நிகழ்ச்சி நிரலுக்கு சில வேளைகளில் ஊடகங்கள் துணை போகின்றன. இன்னும் சில வேளைகளில் சிவில் அமைப்புக்கள் கூலா தூக்குகின்றன. தமது அரசியல் இலாபங்களை அடைந்து கொள்வதற்கான சாதனமாக இந்த அரசியல்வாதிகள் இனவாதத்தைக் கையிலெடுக்கும் பொழுது அவர்கள் சார்பிலான ஊடகங்களும் சிவில் நிறுவனங்களும் இனவாதத்தை கக்கத் தொடங்குகின்றன.

இந்தப் போக்கினால் அரசியல்வாதிகள் இலாபமடைவார்களே தவிர அவர்கள் சார்ந்திருக்கும் சமூகங்கள் அழிவையே சம்பந்தற்குத் தயாராகின்றன. சமூகங்களின் சார்பில் அரசியலுக்கு வந்த போதிலும் சமூகத்தைப் பலிக்கடாவாக்கி தமது காரியங்களைச் சாதித்துக் கொள்ளும் இந்த அரசியல்வாதிகளுக்குச் சேரம் போகாமல் இரண்டு சமூகங்களிலும் உள்ள சமூகப்பற்றுள்ள நடுநிலைவாதிகள் தமது சமூகங்களைப் பாதுகாக்க வேண்டும்.

இனவாத உணர்வுகள் ஒருபோதும் எந்த இனத்தையும் காப்பதற்குத் துணை புரிந்ததில்லை. இதனை விட இனவாதம் கடந்த மனிதாபிமான உணர்வுகள் தான் உறவுகளைக் கட்டியெழுப்பியிருக்கின்றன. அந்த வகையில் இரண்டு சிறுபான்மைச் சமூகங்களும் அடுத்தவரது பிரச்சினையை மனிதாபிமானக் கண்ணோட்டத்தோடு நோக்குவது தான் பிரச்சினைகளை எதிர்கொள்வதற்கான சூத்திரமாக அமைய முடியும். அப்பொழுது தான் தமக்கிடையிலான பொதுவான பிரச்சினைகளை ஒன்றாக இணைந்து அணுக முடியும். அது தான் பிரச்சினைகளுக்கான தீர்வைக் கொண்டு வரும்.

இனத்துவக் கண்ணாடி

• மொஹம்மட் பாதஷா

“நாங்கள் ஒருகாலத்தில் அப்படி இருந்தோம்; தமிழர்களும் முஸ்லிம்களும் ஒன்றாய் உடுத்துப் படுத்துறங்கி, ஒரு தாய்ப் பிள்ளைகளை இருந்தோம். ஆனால் இன்று எல்லாம் மாறிவிட்டன” என்று நமது பெற்றோரும் பாட்டிமாரும் ஒரு பெருமூச்சுடன் கதை சொல்லக் கேட்டிருக்கின்றோம்.

ஆனால், இப்போதெல்லாம் இனத்துவ உறவைப் புதுப்பித்தல் பற்றித் திரும்பத் திரும்பப் பேசுகின்ற தமிழ்-முஸ்லிம் சமூகங்கள், அரசியலால் தூண்டப்பட்ட இன, மத காரணங்களுக்காக, நல்லிணக்கம் பேசிப் பேசிப் பேசியே பகைப்பட்டுக் கொண்டிருக்கின்றார்கள் என்பதே கசப்பாயினும் உண்மையும் நிகழ்கால அனுபவமுமாக இருக்கின்றது. இப்போது, நாடாளுமன்ற உறுப்பினர் காதர் மஸ்தானுக்கு இந்துமத அலுவல்கள் பிரதியமைச்சு வழங்கப்பட்டமை, தமிழ் சமூகத்தின் மத்தியில் பெரும் வாதப் பிரதிவாதங்களையும் சர்ச்சைகளையும் தோற்று வித்திருக்கின்றது.

இந்த நிலைமையானது, நாம் எந்தவுக்கு இன, மத ரீதியான கண்ணாடிகளை அணிந்து கொண்டு, எல்லா விடயங்களையும் நோக்குகின்றோம் என்பதையும், அரசியலோடு எல்லா விடயங்களையும் போட்டுக் குழப்பிக் கொள்கின்றோம் என்பதையும் மீண்டும் ஒருமுறை, மீள்வாசிப்புச் செய்ய வேண்டிய அவசியத்தை உருவாக்கி இருக்கின்றது.



இந்து மதத்தைச் சாராத ஒருவருக்கு, அதன் அமைச்சு வழங்கப்பட்டிருப்பதை இந்துக்களில் ஒரு பகுதியினர், தொடர்ச்சியாக வெளிப்படையாக எதிர்த்து வருகின்றனர்.

இதனால் பிரதியமைச்சர் மஸ்தான், இன்னும் கடமைகளைப் பொறுப்பேற்கவில்லை என்பது ஒருபுறமிருக்க, அந்த அமைச்சைப் பொறுப்பேற்காமல் விடுவதற்கான விருப்பத்தையும் தெரிவித்திருக்கின்றார். சமகாலத்தில் அரசாங்கமும் இது குறித்து கவனம் செலுத்தியுள்ளது.

எவ்வாறிருப்பினும், தமிழர் ஒருவரே அந்த அமைச்சின் பிரதியமைச்சராக நியமிக்கப்பட வேண்டும் என்பதே நடைமுறை யதார்த்தமும் நியாயமுமாக இருக்கிறது. ஆனாலும், அதையும் தாண்டி, முஸ்லிம் ஒருவர் அப்பதவிக்கு நியமிக்கப்பட்டமையால், சகட்டுமேனிக்கு முன்வைக்கப்படுகின்ற விமர்சனங்களும் கிண்டல்களும் தமிழ்-முஸ்லிம் உறவில், சிறியதொரு பாதகமான தாக்கத்தைச் செலுத்த மாட்டாது என்று யாரும் சொல்ல முடியாது.

நல்லாட்சி அரசாங்கம், அமைச்சர்களை நியமிப்பதையும் அமைச்சரவையை மாற்றி அமைப்பதிலும் காட்டுகின்ற அக்கறையையும் செயலாற்றலையும் வேறெதுவும் காண முடிவதில்லை. அந்த அடிப்படையில், கடந்த சில நாட்களுக்கு முன்னர், இன்னும் சில நாடாளுமன்ற உறுப்பினர்களுக்கு, இராஜாங்கமற்றும் பிரதியமைச்சுப் பதவிகள் வழங்கப்பட்டன.

இதன்போது, வன்னி மாவட்ட நாடாளுமன்ற உறுப்பினர் காதர் மஸ்தானுக்கு மீள்குடியேற்றம் புனர்வாழ்வுளிப்பு, இந்துமத அலுவல்கள் பிரதியமைச்சு வழங்கப்பட்டது. இது தமிழ்ச் சமூகத்தின் எல்லா மட்டங்களிலும் விமர்சனத்துக்கு உள்ளாகியுள்ளது.

அமைச்சர் மனோகணேசன், தமிழரசுக் கட்சியின் தலைவர் மாவை சேனாதிராஜா, யோகேஸ்வரன் எம்.பி, மாகாண சபை உறுப்பினர் சிவாஜிவிங்கம் உள்ளிட்ட தமிழ் அரசியல்வாதிகள் மட்டுமல்ல, சாதாரண தமிழர், செயற்பாட்டாளர்களும் இதற்கு எதிர்ப்பு தெரிவித்து வருகின்றனர்.

விஞ்ஞான ரீதியான அணுகுமுறையில், ஜனாதிபதி இந்த நியமனத்தை வழங்கியிருக்கின்றார் என்று அபிப்பிராயம் முன்வைக்கப்படுகின்றது. முஸ்லிம்களுக்கும் தமிழர்களுக்கும் இடையில் நல்லிணக்கம் ஏற்படலாம் என்ற எதிர்பார்ப்பிலும் இதைச் செய்திருக்கலாம். ஆனால், உண்மையில் அந்த அமைச்சு என்ன விடயங்களை உள்ளடக்கி இருக்கின்றதோ அந்த வாசகமே அதன் பிரதியமைச்சுக்கும் உரித்தாகின்றது என்பதே நிதர்சனமாகும்.

அந்த அடிப்படையிலேயே, மீள்குடியேற்ற பிரதியமைச்சுடன் இணைந்ததாக இந்துமத பிரதி அமைச்சும், மஸ்தான் எம்.பி.க்குச் சென்றிருக்கின்றது என்பதை முதலில் விளக்கிக் கொள்ள வேண்டும்.

தமிழர்களின் கோரிக்கையில் நூறு சதவீதம் நியாயம் இருக்கின்றது என்பதையாரும் மறுக்க முடியாது. இந்துமத அலுவல்களுக்கான பிரதியமைச்சராக தமிழர் ஒருவரையே போட்டிருக்க வேண்டும். அதுவே, இரு தரப்புக்கும் நல்லது.

அத்துடன், அந்தப் பிரதியமைச்சரால் அந்த மதத்தின் அலுவல்களைச் சரியாக விளங்கிக் கொண்டு செயலாற்றவும் முடியும். அந்த வகையில் தமிழர்களின் கோரிக்கைக்கு அரசாங்கம் செவிசாய்க்க வேண்டும். ஆனால், சொல்கின்ற விடயம் சரி என்றாலும், அதைச் சொல்லுகின்ற முறை மிக மோசமானதாகக் காணப்படுகின்றது.

குறிப்பாகச் சமூக வலைத்தளங்கள் மற்

எதிர்ப்பு தெரிவிப்பார்கள் என்றால், உண்மையில் துலிப் விஜேசேகரவை நீக்கச் சொல்லி முஸ்லிம்கள் வீதியில் இறங்கியிருக்க முடியும். ஆனால் அப்படி நடைபெறவில்லை. இதேபோன்று, தமிழ் மக்களில் ஒரு பகுதியினரால் துரோகியாகப் பார்க்கப்பட்ட கருணா எனப்படும் வி.முரளிதரன், மீள்குடியேற்றத்துக்குப் பொறுப்பான பிரதியமைச்சராக இருந்தார். தமிழர்கள் அதற்கு எதிராகக் குரல் எழுப்பவில்லை.

வடபுலத் தமிழ் மக்கள், மீள்குடியேற்றத்தை வேண்டி நின்றவேளையில் ரிஷாட் பதியூதின் அவ்வமைச்சுப் பொறுப்பை வகித்தார். ஆனால், தமிழ்ச் சமூகத்தில் இருந்து எதிர்ப்புகள் கிளம்பவில்லை.

அது மட்டுமன்றி, கல்முனையைச் சேர்ந்த எச்.எம்.எம். ஹரிவிடம் கண்டி அபிவிருத்தி பிரதி அமைச்சு ஒப்படைக்கப்பட்டுள்ளது. மீன்பிடி அமைச்சர் மீனவராகவோ, விவசாய அமைச்சர் ஒரு விவசாயியாகவோதான் இருக்க வேண்டும் என்று எந்தக் கட்டாயமும் கிடையாது.

ஏன், இலங்கை நாடாளுமன்றத்தில் இருக்கின்ற பல உறுப்பினர்கள் சாதாரணதரம், உயர்தரம் சித்தியடையாதவர்களாகவும் ஓர் அரச ஊழியருக்கான தகுதியைக் கட்சி சரியாகப் பூர்த்தி செய்யாதவர்களாகவும் இருக்கின்றார்கள் என்று சொல்லப்படுகின்றது. அப்பட்டப்பட்டவர்களுக்கே பொறுப்பு வாய்ந்த முக்கிய அமைச்சு, பிரதியமைச்சுப் பதவிகள் தொடர்ச்சியாக வழங்கப்பட்டுக் கொண்டிருக்கின்றன. ஒருதுறையில் கற்றுத் தேர்ந்தவரே அத்துறைக்கு நியமிக்கப்படுவது நல்லது என்றாலும், அவ்வாறு நடைபெறாத சந்தர்ப்பங்களில் இலங்கை மக்களாகிய நாம் அதற்கு எதிராகக் கிளர்ந்தெழவில்லை.

ஆனால் மதம், மதம் சார்ந்த அலுவல்கள் என்பது ஏனைய துறைகளில் இருந்து வேறுபடுகின்றது என்பதையும் ஏனைய துறைகளைப் போல இதனை நோக்க முடியாது என்பதையும் ஏற்றுக் கொள்ளத்தான் வேண்டும். அதைத்தான் தமிழர்கள் கோருகின்றார்கள். எனவே, இவ்வாறான நியமனம் ஒன்றை வழங்குவதில் இருந்து முதலில் ஜனாதிபதி தவிர்த்துகொண்டிருக்க வேண்டும்.

அதேபோல், அவ்வாறான ஒரு நியமனம் வழங்கப்பட்டதற்காக இன்று தமிழ்ச் செயற்பாட்டாளர்கள் முன்னெடுக்கின்ற சில நடவடிக்கைகளும் தவிர்க்கப்பட்டிருக்க வேண்டுமென்றே தோன்றுகின்றது.

ஏதோ, பிரதியமைச்சர் மஸ்தான், தமிழின விரோதி போலவும் அந்தப் பிரதியமைச்சுப் பதவியை நீண்ட காலம் வகித்து, இந்துக் கலாசாரத்தை நாசமாக்கி விட்டது போலவும் மிகைப்படுத்தப்பட்ட விமர்சனங்கள் முன்வைக்கப்பட்டு வருவது நல்லதல்ல. தமிழர்களுக்கும் முஸ்லிம்களுக்கும் இடையிலான உறவின், ஆழ் அகலம் என்னவென்று எல்லோருக்கும் தெரியும். அதில் ஏற்பட்ட விரிசல்களை நிவர்த்தி செய்யவே இப்போது முயற்சிகள் மேற்கொள்ளப்படுகின்றன.

இந்த நேரத்தில், முஸ்லிம்கள் ஒரு தனியான இன, மத அடையாளத்தைக் கொண்டவர்களாக இருக்கின்றபோதிலும், தமிழ்த் தேசியம், இலங்கை முஸ்லிம்களை நெடுங் காலமாக இஸ்லாமியத் தமிழர்கள் என்று சொல்லி வருகின்றது.

இரு இனங்களும் இணைந்தே செயற்பட வேண்டும் என்றும் வடக்கையும் கிழக்கையும் இணைக்கச் சம்மதம் தரவேண்டும் என்றும் தமிழ்த் தேசியம் கோரிவருகின்றது. இவ்வாறான நிலையில், ஒரு முஸ்லிம், இந்து மத அலுவல்கள் பிரதியமைச்சராக நியமிக்கப்பட்டது தவறு என்றாலும் அதை எதிர்க்கின்ற பாத்ரு, நல்லிணக்கத்துக்கு இட்டுச் செல்லக் கூடியதல்ல.

தமிழ் - முஸ்லிம் இனங்களுக்கு இடையில் முரண்பாட்டை ஏற்படுத்தவே இந்த நியமனம் வழங்கப்பட்டிருப்பதாகத் தமிழ் அரசியல்வாதிகள் குறிப்பிட்டுள்ளனர். ஆனால், பிரதியமைச்சர் மஸ்தான் பணிகளைத் தொடங்க முன்னரே, அந்த முரண்பாடு, தூண்டி விடப்பட்டுள்ளதைக் காண்கின்றோம்.

தமிழ் சமூகத்தில் உள்ள கணிசமானோர், இவ்விடயத்தை முற்போக்குச் சிந்தனையுடன் நோக்குகின்றனர் என்பது நன்றிக்குரியது. ஆனாலும், இதைத் தமிழ் அரசியல்வாதிகள் அரசியலாக்கப் பார்க்கின்றனர். இவ்விடயத்தைப் பூதாகமாக்க யாரோ நினைக்கின்றார்கள்.

நல்லூர்க் கந்தகவாமி கோவிலுக்கு முன்னாலும், கொழும்பின் காலி வீதியிலும் இந்துச் செயற்பாட்டாளர்கள் நடத்திய போராட்டங்கள் ஏதோ ஒரு சொல்லாத (பக்.14)

இப்பத்திரிக்கையானது இலங்கை பத்திரிகை முறைப்பாட்டு ஆணைக்குழுவிடமிருந்து ஒத்துழைப்பு வழங்குகிறது.

வாசகர் உரிமை

தமது வாசகர்களில் உரிமைகளுக்கு மதிப்பளிப்பதற்கு இலங்கை பத்திரிகை ஆர்பிபிசி சங்கத்தின் பத்திரிகைத்துறையினருக்கான தெரிவுகளை ஏற்றுக்கொள்வதற்காக அனுப்பப்படும் கடினமான அலுவல்துறைமேல் ஆணைக் கமிட்டி பத்திரிகைப்போட்டி மூலம் உரிமைகளைக் காப்பாற்றும் நடவடிக்கைகளை மேற்கொள்ளும். இலங்கை பத்திரிகை ஆணைக்குழுவிடமிருந்து ஒத்துழைப்பு வழங்குகிறது.

கடின மூலம் உரிமைகளைத் திருப்பிடப்படும் முடியாவிட்டால் இலங்கை பத்திரிகை முறைப்பாட்டு ஆணைக்குழுவிடமிருந்து முறைப்பாடு செய்யலாம்.

மேலதிக விவரங்களுக்கு

இலங்கை பத்திரிகை முறைப்பாட்டு ஆணைக்குழு இன: 96, மிஸா எதி, கொழும்பு - 05 தொலைபேசி: 011-5353635 டெலகிராம்: 011-5335566

இலங்கை பத்திரிகை முறைப்பாட்டு ஆணைக்குழு Press Complaints Commission of Sri Lanka

இலங்கை பத்திரிகை முறைப்பாட்டு ஆணைக்குழு இலங்கை பத்திரிகை முறைப்பாட்டு ஆணைக்குழு இலங்கை பத்திரிகை முறைப்பாட்டு ஆணைக்குழு



றஜூப் ஸெய்ன்



சாரி, லல்வார், ஹிஜாப் மற்றும் நிகாப் அணிந்த முஸ்லிம் பெண்கள்

பண்பாட்டுச் சமூகவியல் (Cultural Sociology) மேலைநாட்டு அறிவுப் புலங்களில் பண்பாட்டு மானுடவியல் (Cultural Anthropology) எனவும் படிமலர்ச்சி பெற்றுள்ளது. சில மேலைத் தேய நாடுகளில் சமூகவியலும் பண்பாட்டு மானுடவியலும் ஒரே அர்த்தத்தில் பயன்படுத்தப்படுகின்றன. பிரான்ஸ் போவால் (1930) எட்வர்ட் டெய்லர் (1871) மலினோஸ்கி (1944) ரேய்மன் வில்லி யம்ஸ் போன்ற சமூகவியலாளர்களும் பண்பாட்டு மானுடவியலாளர்களும் பல்வேறு அர்த்தங்களில் இச்சொல்லைப் பயன்படுத்தியுள்ளனர். பண்பாடு குறித்து நிலவும் வரைவிலக்கண வாதங்களிலும் அதன் ஏற்புடமை யிலும் இறங்குவது இக்கட்டுரையின் நோக்கத்திற்கு அப்பாற்பட்டது.

Eating Buriyani & Voting U.N.P." கடந்த பல தசாப்தங்களாக தென்னிலங்கை முஸ்லிம்களின் திருமண வீடுகளில் விருந்தினர்களுக்கான பிரதான உணவாக புரியானியே பரிமாறப்படுகின்றது. தெவிட்டா சுவை கொண்ட புரியானியின் கலவைகள் பல்வகைப்பட்டவை. கோழி, மாட்டிறைச்சி, இறால், முட்டை என ருசியான மாமிசங்கள் மசாலாக் களுடன் இணைக்கப்படுகின்றன. சிங்கள மக்களின் திருமண வைபவங்களில் காய்கறிகளும் கருவாட்டுக் கறியும் பரிமாறப்படுவதை சமீபத்திலேயே நான் அறிந்தேன். அந்தத் தகவல் ஆச்சரியமாய் இருப்பினும் கிராமப் புறங்களில் ஏன் சில நகர்ப் புறங்களிலும் அதுவே உண்மையாகும்.

முஸ்லிம்கள் திருமண வைபவங்களில் மட்டுமன்றி புதுமணத் தம்பதியினருக்கான விருந்து, வீடு குடி புகுதல் விருந்து, சம்பிர தாயத்திலுள்ள குர்ஆன்

பட்டதற்கு, ஒரு ஹோட்டலில் 06 மாதங்கள் 'கொத்தியிருக்கின்றேன்' என அவர் தனது இசையனுபவத்தைப் பகிர்ந்து கொண்டார். இன்று ரொட்டிக் கொத்தில் ஆரம்பித்த இந்த உணவு இடியப்பக் கொத்தாகவும், நூட்டில் கொத்தாகவும் விரிவடைந்திருக்கின்றது.

'வட்டிலப்பம்' எனப்படும் இளிப்புச் சுவை கொண்ட மற்றொரு உணவும் முஸ்லிம் உணவுப் பண்பாட்டில் பிரிக்க முடியாத கூறாகும். அச்சாறு, மாசிச் சம்பலுக்கு உள்ள மரியாதை இந்த வட்டிலப்பத்திற்கும் உண்டு. முஸ்லிம்கள் போன்று இலங்கையில் வட்டிலப்பத்தை சுவைபடத் தயாரிக்கக் கூடிய எவரும் இல்லை எனும் அளவுக்கு முஸ்லிம்கள் வட்டிலப்பம் தயாரிப்பதில் வல்ல வர்கள். முஸ்லிம்களின் உணவுப் பழக்கத்தில் கொழுப்பும், உப்பும அகிதமாகப் பயன்படுத்தப்படுவதால் முஸ்லிம் சமூகத்தின் ஆரோக்கியத்தை அது

முன்னர் இவ்வாறான ஓர் நிலையே காணப்பட்டது. இன்று முஸ்லிம் பெண்களின் ஆடை பர்தா, நிகாப், அபாயா என பல்வேறு பரிமாணங்களைப் பெற்றுள்ளது. உலகளவில் ஏற்பட்ட இஸ்லாமிய எழுச்சியின் அடையாளமாகவே இவை பார்க்கப்படுகின்றன.

உள்ளூர் சமூகத்திற்கு அரபு இஸ்லாமிய நாடுகளுடன் ஏற்பட்ட உறவுகளும் இதற்குப் பின்னணியில் உள்ளன. தொழில் வாய்ப்புக்காக வெளிநாடு சென்றோர் மற்றும் அறபு-இஸ்லாமியப் பல்கலைக்கழகங்களில் உயர்கல்வி கற்கச் சென்றோர் மூலம் அறபு இஸ்லாமிய நாடுகளுடனான தொடர்புகள் வலுவடைந்துள்ளன.

தற்போது இலங்கை முஸ்லிம்களிடையே பல்வேறு வகையான மோஸ்தர்களில் இந்த ஆடைப் பண்பாடு உள்ளது. ருபாய், சலூதி, சுட்டார் போன்ற நாடுகளிலிருந்து இறக்குமதியாகும் மோஸ்தர்

பழக்கம் எனவும் ஒரு மார்க்க விவகாரம் அல்ல எனவும் வாதாடுகின்றனர். இந்த வாத விவாதங்களுக்கு அப்பால் சமீப கால இலங்கையில் தோன்றியுள்ள சில தீவிரவாத இயக்கங்கள், இஸ்லாமிய தீவிர வாதத்தின் அடையாளமாக இதனைச் சுட்டிக்காட்டுகின்றன. உலகின் சில நாடுகளில் நிகாப் அதிகார பூர்வமாகத் தடைசெய்யப்பட்டுள்ளது. அவ்வாறு இலங்கையிலும் அது தடை செய்யப்பட வேண்டும் என இந்த இயக்கங்கள் கோரி வருகின்றன.

இலங்கையின் பிரதான ஊடகங்கள் இலங்கையில் அவர்கள் கூறும் 'இஸ்லாமியத் தீவிரவாதம்' வளர்ந்து வருவதற்கு ஆதாரமாக நிகாபை முன்னிறுத்துவதோடு நின்றுவிடவில்லை. இஸ்லாம் போதிக்கும் பெண் அடிமைத்தனத்தின் குறியீடாகவும் அதனை அடையாளப்படுத்துகின்றனர். கடந்த சில ஆண்டுகளுக்கு முன்னர் கிழக்கு மாகாணத்திலுள்ள காத்தான்குடி குறித்து இந்தியாவிலிருந்து வரும் The Hindu பத்திரிகையில் ராமச்சந்திரன் என்பவர் எழுதிய Islamic Fundamentalism Goes Fast in Eastern Sri Lanka எனும் கட்டுரையில் காத்தான்குடியில் கூட்டம் கூட்டமாகச் செல்லும் பெண்கள் அணிந்துள்ள நிகாபை பிரதான பேசுபொருளாக ஆக்கியிருந்தார்.

இஸ்லாமிய அடிப்படைவாதம் இலங்கையில் வேகமாக பரவி வருவதாக வாதிக்கும் அவர் அதற்கான தெளிவான ஆதாரமாக நிகாபை முன்னிறுத்தி கின்றார். இவ்வாறு நிகாப் குறித்து எதிரும் புதிருமான விவாதங்கள் இலங்கைச் சூழலில் நிலவுகின்றன.



19 ஆம் நூற்றாண்டிலும் 20 ஆம் நூற்றாண்டின் தொடக்கத்திலும் பயன்படுத்தப்பட்ட 'மிருவாடி' என அழைக்கப்படும் முஸ்லிம்களின் பாத்தணி

எட்வர்ட் டெய்லர் தரும் மரபார்ந்த, நாம் அனைவரும் சமூக வழக்கில் பண்பாடு பற்றிப் புரிந்து வைத்துள்ள வரண்முறை களோடு முஸ்லிம் சமூகப் பண்பாட்டை நோக்குவது பொருத்தம். அந்த வகையில் நம்பிக்கை, வழக்கம், உணவுமுறை (Food Habit) ஒழுக்க நெறிகள், பழக்கங்கள் (Habits), ஆடைமுறை (Dressing) மற்றும் உல்லாச ஓய்வு முறை (Entertainment) ஆகியன அடங்கிய தொகுதியே பண்பாடு என்ற அர்த்தத்திலேயே இக்கட்டுரையில் 'பண்பாடு' என்ற பதம் பயன்படுத்தப்படுகின்றது. இப்பின்னணியில் வரலாற்றின் பேறாகவும் (Legacy of History) அடையாளத்தின் குறியீடாகவும் (Symbol of Identity) பண்பாடு இங்கு பார்க்கப்படுகின்றது.

இலங்கையில் சிலவகை உணவுகளை அறிமுகம் செய்தவர்கள் முஸ்லிம்களே. காலமோட்டத்தில் அந்த உணவு வகையால் முஸ்லிம்கள் பிரபலம் பெற்றனர். சுவையாக சமைக்கக் கூடிய வர்கள் என்ற ஒரு பொதுக் கருத்து முஸ்லிம் அல்லாதவர்களிடம் முஸ்லிம்கள் குறித்து நிலவி வருகின்றது. வரலாறும் இதற்கு சாட்சியாக உள்ளது.

புற விக்ரம இராஜசிங்கனின் ஆட்சிக் காலத்தில் அவனது சமையலறையில் அரச விருந்தினரைத் தயார் செய்கின்றவர்களாக முஸ்லிம்கள்தான் இருந்துள்ளனர். முஸ்லிம்கள் நாயக்க மன்னர்களுக்கு விகவாசமாய் இருந்தனர் என்பதன் பேறாக மாத்திரம் இது அமையவில்லை. முஸ்லிம் சமையல்காரர்களின் சுவையான உணவும் அவர்களைக் கவர்ந்துள்ளது.

இலங்கை முஸ்லிம் உணவுப் பண்பாட்டில் 'புரியானி' என்ற வகையீட்டை அறிமுகம் செய்தவர்களும் அதில் பிரபலமான வர்களும் முஸ்லிம்களே. முஸ்லிம் சமூகவியலில் 'புரியானி' இன்றுவரை ஒரு முக்கிய பத்திரத்தை வகித்து வருகின்றது. இலங்கை முஸ்லிம்கள் குறித்து ஆய்வு செய்த இந்தியச் சமூக வியலாளர் ஒருவர் இலங்கை முஸ்லிம்கள் குறித்து தனது நூலில் 'இலங்கை முஸ்லிம்கள் என்போர் இவர் கள்தான்' என்று தனக்குக் கூறப்பட்ட வாக்கியத்தைப் பின்வருமாறு எழுதுகிறார்.



முஸ்லிம்களால் இலங்கையில் அறிமுகம் செய்யப்பட்ட புரியானி

"The Sri Lankan Muslims Who are

ஹதம் நிகழ்ச்சி போன்ற பல்வேறு வைபவங்களிலும் புரியானி பகிர்வதை அவதானிக்கலாம். முஸ்லிம் சமூகத்தின் ஆரோக்கியத்தை இந்தகைய உணவு முறைகள் மோசமாகப் பாதித்து வருவதாக விமர்சனங்கள் எழுந்துள்ளன. எனினும், அது புரியானிக் கலாச்சாரத்தில் எவ்விதத் தாக்கத்தையும் ஏற்படுத்தியதாகத் தெரியவில்லை. முஸ்லிம்கள் எங்களுக்கு புரியானி தருவார்கள் ஆனால் வாக்குத் தர மாட்டார்கள் என்று முன்னாள் ஜனாதிபதி மஹிந்த ராஜபக்ஷ ஒரு கூட்டத்தில் மிகப் பகிரங்கமாகக் கூறியமை இங்கு நினைவுகூரத்தக்கது.

நாட்டில் முஸ்லிம் அல்லாத சமூகங்களைக் கவர்வதற்கான கருவியாகவும் இந்த புரியானி பயன்படுத்தப்பட்டுள்ளது என்பதையும் நாம் எளிதில் மறந்து விடக் கூடாது. 1990களின் தொடக்கத்தில் இலங்கை முஸ்லிம்களின் உணவுப் பண்பாட்டில் அறிமுகப்படுத்தப்பட்ட 'கொத்து' என அழைக்கப்படும் மற்றொரு உணவு வகையும் இங்கு குறிப்பிடத்தக்கது. இது இப்போது இலங்கையிலுள்ள ஏனைய எல்லா சமூகங்களின் ஹோட்டல்களிலும் தயாரிக்கப்படுகின்றது.

ஆனால், இதன் மூல பிதாக்கள் முஸ்லிம்கள்தான் என்பதில் சந்தேகமில்லை. கோதுமை ரொட்டிகளை துண்டுகளாக்கி அதில் சுவை நிறைந்த சொதியையும் மசாலாக்களையும் குறிப்பிட்ட அளவில் சேர்த்து முட்டை மற்றும் மாட்டிறைச்சித் துண்டுகளைச் சேர்த்து ஒரு கலவையாக் குவதன் மூலம் இந்த வகை உணவு தயாரிக்கப்படுகின்றது. இரண்டு இரும்புத் தகடுகளால் இந்தக்கலவை கொத்தப்படுவதனால் இன்று வரை இது 'கொத்து' என்று வழங்கப்படுகின்றது.

ஹோட்டல் சமையல்காரர்களில் கொத்தைத் தயாரிப்பதில் சிறப்புத் தேர்ச்சியுள்ளவர்கள் இருக்கின்றனர். அவர்கள் மசாலாவை எந்தெந்த அளவிற்குச் சேர்க்க வேண்டுமென்பதில் நிபுணத்துவம் பெற்றவர்கள். சில வேளை அவர்களின் 'கொத்து' ஓசை நயங்க ளோடு ஓர் சங்கீத அலையாக வெளிப்படுவது முண்டு.

சமீபத்தில் ஒரு பத்திரிகையில் படித்த ஞாபகம். ஒருவர் இசைக்குழுவில் இணைவதற்கான நேர்முகப் பரீட்சையொன்றில் கலந்து கொண்ட வேளை இசைத்துறையில் உங்களுக்கு என்ன பொருள் கால அனுபவம் உள்ளதென்று

வெகுவாகப் பாதித்து வருகின்றது என சுட்டிக்காட்டப்படுகின்றது.

தற்போது முஸ்லிம்கள் செறிவாக வாழும் இடங்களில் இரவு உணவாகக் கல் உருவாகியுள்ளன. கிழக்கு மாகாணத்தில் காத்தான்குடி, அட்டானைச்சேனை, கல்முனை, அக்கரைப்பற்று போன்ற பிரதேசங்களிலும் மலைநாட்டில் அக்குரணை போன்ற பகுதிகளிலும் இவ்வாறான உணவகங்கள் இயங்குகின்றன. குடும்பக் களாக அல்லது நண்பர்கள் குழுவாக சேர்ந்து அங்கு உணவருந்தும் ஒரு புதிய பழக்கம் உருவாகி வருகின்றது. இவ்வணவகங்களில் சில ஐந்து நட்சத்திர ஹோட்டல்கள் போன்று டாம்பீகமாகவும் புறக் கவர்ச்சியோடும் இயங்குகின்றன. வேறு சில பாரம்பரிய பழமைவாதப் பண்புகளோடு அதன் தோற்றத்தை பேணுவதோடு சுவையான உணவு வகைகளைப் பரிமாறுகின்றன.

முஸ்லிம்களின் ஆடை.

கடந்த 20 ஆண்டு கால இடைவெளியில் இலங்கை முஸ்லிம்களின் குறிப்பாக முஸ்லிம் பெண்களின் ஆடை அமைப்பு புரட்சிகரமான மாற்றங்களை உள்வாங்கி வந்திருக்கின்றது. இரண்டு தசாப்தங்களுக்கு முன்னர் புனித மக்காவிற்கு வந்து யாத்திரா செய்து வந்த பெண்கள் மாத்திரம் பாத்தா அணியும் வழக்கம் இருந்தது. இலங்கை முஸ்லிம்களின் ஆடை அமைப்பு புரட்சிகரமான மாற்றங்களை உள்வாங்கி வந்திருக்கின்றது. இரண்டு தசாப்தங்களுக்கு முன்னர் புனித மக்காவிற்கு வந்து யாத்திரா செய்து வந்த பெண்கள் மாத்திரம் பாத்தா அணியும் வழக்கம் இருந்தது. இலங்கை முஸ்லிம்களின் ஆடை அமைப்பு புரட்சிகரமான மாற்றங்களை உள்வாங்கி வந்திருக்கின்றது. இரண்டு தசாப்தங்களுக்கு முன்னர் புனித மக்காவிற்கு வந்து யாத்திரா செய்து வந்த பெண்கள் மாத்திரம் பாத்தா அணியும் வழக்கம் இருந்தது.

களுக்கான கிராக்கி அதிகமாக உள்ளது. குளிர்சாதனப்பலகை, கவர்ச்சியான விற்பனை நிலையங்கள் இவற்றை வெளிநாடுகளிலிருந்து தருவித்து விநியோகம் செய்கின்றன. அவற்றின் விலைகளும் தரத்துக்கேற்ப வேறுபடுகின்றன. ஒரு ஹபாயா 2500 ரூபாவிலிருந்து 10,000 ரூபா வரைக்கும் விற்பனை செய்யப்படுகின்றது. இவை கண்ணைக் கவரும் வண்ண வேலைப்பாடுகளுடனும் ஊரிகை அலங்காரங்களுடனும் தயாரிக்கப்படுகின்றன.

சமீப காலமாக முஸ்லிம் பெண்கள் அணியும் இந்த ஹபாயா குறித்து சில விமர்சனங்களும் எழுந்துள்ளன. சில பெண்கள் அணியும் ஹபாயாக்கள் அவற்றின் நோக்கத்தை நிறைவுசெய்யவில்லை எனவும் மிகக் கவர்ச்சிகரமானவை எனவும் விமர்சனங்கள் முன்வைக்கப்படுகின்றன. இன்னொரு பக்கம் 95% ஆன ஹபாயாக்கள் கறுப்பு நிறமானவை. கறுப்பிலிருந்து வேறு நிறங்களுக்கு மாற வேண்டும் எனவும் இலங்கைச் சூழலுக்கு கறுப்பு நிறம் பொருத்தமற்றது எனவும் சிலர் பேசியும் எழுதியும் வருகின்றனர்.

நிகாப் குறித்து பல்வேறு அபிப்பிராயங்கள் முஸ்லிம்களுக்கு மத்தியில் நிலவுகின்றன. முகத்தை முற்றாக மூடுவது ஒரு நபிவழி என சிலர் வாதிக்கின்ற போதிலும் வேறு சிலர் அது ஒரு

முஸ்லிம் ஆண்கள் மத்தியிலும் பல்வேறு விதமான ஆடைகள் நடைமுறையில் உள்ளன. ஒரு நூற்றாண்டுக்கு முன்னர் சாரமும் சேட்டும் தொப்பியும் அணிந்த முஸ்லிம்களை வரலாற்று நூல்களில் காணக் கிடைக்கின்றது. இன்றும் வெளிநாடுகளுடன் ஏற்பட்ட தொடர்பாடல் மற்றும் அறபு மதரலாக்களின் கல்வி முறை என்பவற்றால் ஆண்களின் ஆடைக் கலாசாரத்திலும் பெருத்த மாற்றம் ஏற்பட்டுள்ளது.

டி சேட்டும் டினிம் காட்ச்ட்டையும் அணியும் இளைஞர் கூட்டம் உள்ள போதும் பாகிஸ்தான் பாணியிலான பஞ்சாபி உடைகளையும் மத்திய கிழக்கு பாணியிலான தோப்புகளை (ஜூப்பா) அணியும் போக்கு அதிகரித்து வருகின்றது.

இலங்கையில் பாரம்பரிய அறபு மதரலாக்களின் கற்ற ஆலிம்கள், படிக்கும் காலத்திலும் பட்டம் பெற்றும் வெளியேறிய பின்னர் இத்தகைய தோப்புகளை அணியும் வழக்கத்தைக் கொண்டுள்ளனர். இந்தியா, பாகிஸ்தான் போன்ற நாடுகளுக்கு மார்க்கக் கல்வி பெறச் சென்றவர்களில் பலர் ஜூப்பா அணியும் வழக்கம் கொண்டுள்ள அதே வேளை, சிலர் பஞ்சாபி ஆடைகளை அணிவதை அவதானிக்க முடிகின்றது.

இதற்கும் மேலாக, தப்லீக் ஜமாஅத் சார்ந்தவர்கள் தல்வா பணியில் ஈடுபடும் காலங்களில் மட்டுமன்றி, பொதுவாக எல்லாக் காலத்திற்கும் உரிய ஆடையாக ஜூப்பாவை தெரிவுசெய்துள்ளனர். இவ்வாறு லுயல், பஞ்சாபி, அறபுலக ஜூப்பா என பல்வேறு விதமான ஆடைகள் பழக்கத்தில் உள்ளன. பெண்கள் அணியும் அபாயாக்கள் போன்று ஜூப்பாக்களும் பல்வேறு தரத்திலும் பல்வேறு மோஸ்தர்களிலும் உள்ளன. அதற்கேற்ப அவற்றின் விலைகளும் வேறுபட்டுள்ளன.

ஆக, இலங்கை முஸ்லிம்களுக்கு கென்றே ஒரு தனித்துவமான ஆடை பாரம்பரியமொன்று உள்ளதா? எமது பண்பாட்டுச் சமூகவியலில் இது குறித்த ஒரு ஆய்வு இன்று அவசியமாகியுள்ளது. முஸ்லிம்களின் உடை மாற்றம் குறித்து முஸ்லிமல்லாதவர்கள் சந்தேகங்களை யும் குற்றச்சாட்டுக்களையும் முன்வைத்து வரும் இத்தகணத்தில், முஸ்லிம் சமூக விஞ்ஞானிகளுக்கு முன்னாலுள்ள ஒரு முக்கிய பணியாக இதனைக் கொள்ளலாம்.

முஸ்லிம்களின் கலாசார சமூகவியலும் ஆடை மரபுகளும்



சாரம், சேர்ட், தொப்பி மற்றும் ஜூப்பா அணிந்த முஸ்லிம் ஆண்கள்

நாடுவது நலம்



இந்தியப் புகழ்பெற்ற அமைச்சர்

**ஏறிய மக்களுக்கு
தேவம் பண்பாட்டை
கொடுக்கொள்வோம்**

இந்தியா சிறந்ததொரு வரலாற்றை கொண்ட நாடு. சிறப்பான மனிதர்கள் வாழ்ந்த நாடு. இந்தியா தொடர்பில் பேசும்போது மகா காலிதாஸ், மிகப்பெரும் அறிஞரான கபீர், புத்தபெருமான், அஹிம்சையை உலகுக்கு போதித்த மகாத்மா காந்தி, அசோகர் சக்கரவர்த்தி, சகோதரத்துவத்தை அடிப்படையாகக் கொண்ட ஆட்சியின் முன்மாதிரியை உலகிற்கு வழங்கிய மகா அக்பர் போன்றோரின் நினைவுகள் என் மனதில் உதிக்கின்றன.

மகாபாரதம், இராமாயணம், பகவத கீதை, மதங்கள், பல்வகைமை போன்றவற்றை பாரதத்தின் உரிமைகளாக வரிசைப்படுத்தலாம். இந்தியா இன்று பொருளாதார ரீதியில் பலம் பொருந்திய நாடாக உள்ள போதிலும் வறுமை, பெண்கள் மீதான பாலியல் தொந்தரவு, சாதியக் கொடுமை போன்ற அம்சங்களும் அங்கு உச்ச நிலையில் காணப்படுவதாக ஊடகங்கள் செய்தி வெளியிடுகின்றன.

இப்படியிருந்தும் கடந்த தினம் இந்தியாவின் ஹைதராபாத்தில் ஒருவர் மேற்கொண்ட மிகப்பெரும் பணியை இணையத்தில் நான் பார்வையிட்டேன். இதுபோன்ற விடயங்கள் உலகின் ஏனைய பகுதிகளிலும் இடம் பெற முடியும் என்ற போதிலும், இந்தச் சிறிய சம்பவம் குறித்து உங்களுடன் கருத்துக்களை பரிமாறிகொள்ள விரும்புகிறேன்.

இந்தச் சிறிய மனிதர் ஹைதராபாத்தில் வசிக்கின்றார். இவர் ஒரு கூலித் தொழிலாளி. இவர் 5 வருடங்களாக ஹைதராபாத் பாலமொன்றுக்கு கீழால் பசியால் வாடும் மனிதர்களுக்கு நாளாந்தம் உணவு வழங்கி வருகின்றார். இவர் 4 ஆவது வயதில் தனது தந்தையை இழந்துள்ளார். அன்று முதல் இவர் தனது குடும்பத்தைக் காப்பாற்றுவதற்காக வேண்டி பல்வேறு கஷ்டங்களை அனுபவித்துள்ளார்.

சிறுபாராயம் முதல் இவர் பசியின் கொடுமையை அனுபவித்துள்ளார். இவர் பல நாட்கள் பசியால் வாடிய சந்தர்ப்பங்களும் உள்ளன. "மகனே! நீ படித்துக் கொண்டிரு, நான் ஏதாவதொன்றை சாப்பிட எடுத்து வருகின்றேன்" அவரது தாயார் இரவு வேளையில் கூறிய வார்த்தைகளை அவர் நினைவுகூர்கிறார். இவருக்கு 12 வயது இருக்கும்போது ஆடை கைக்கும் ஒருவரிடம் வேலைக்குச் செல்கிறார். அப்போது அவர் 1 ரூபாயை சம்பளமாகப் பெற்றார். தற்பொழுது இவர் வீடு கட்டும் தொழிலைச் செய்து வருகின்றார்.

இவர் பெறுகின்ற சம்பளத்தில் அதிக தொகையை வறியவர்களுக்கு உணவு வழங்குவதற்காகச் செலவு செய்கின்றார். "பசியால் வாடும் மக்களுக்கு உணவு கொடுக்க வேண்டிய அவசியம் எனக்கு உள்ளது. உங்களுக்கு முடிந்தால் சமைத்துக் கொடுங்கள். அந்த உணவை புகைபிரத்த நிலையத்திற்கு அருகில் உள்ள வறிய மக்களுக்கு கொடுக்க நான் ஆசைப்படுகின்றேன்" அவர் தனது மனைவிக்கு கூறிய வார்த்தைகளே இவை.

இவரது மனைவி இவருக்கு சிறந்த முறையில் ஒத்துழைப்பு வழங்கியிருக்கிறார். "இது சிறந்ததொரு விடயம். நாம் அப்படியே செய்வோம்" என்று இவரது தாயாரும் மனைவியும் அவரை உற்சாகப்படுத்தும் வகையில் பதிலளித்துள்ளனர். இவர் தனது பணியை ஆரம்பித்தார். மக்கள் நினைத்தார்கள் இந்தப் பணி ஓரிரு நாட்களில் முடிவடைந்து விடும் என்று. ஆனால் இந்தப் பணி முற்றுப்பெறவில்லை. அன்றாடம் அவர் இந்த விடயத்தைச் செய்துவந்தார்.

"இந்தப் பணியை எவ்வாறு தொடர்ந்து முன்னெடுப்பது என்ற யோசனைகளோ ஆயத்தங்களோ என்னிடம் இருக்கவில்லை. இது செய்யப்பட வேண்டிய விடயம். என்னால் முடிந்தவற்றை செய்கின்றேன்" என்னும் தேவையும் ஈடுபாடும் மாத்திரமே அவரிடம் காணப்பட்டது.

"ஏழை மக்களின் பசியைப் போக்க எனக்கு உதவி செய்யுமாறு நான் கடவுளை பிரார்த்தனை செய்தேன். எனக்கு கடவுளின் உதவி கிடைத்தது. நான் தொடர்ந்து இந்தப் பணியை செய்து வருகின்றேன்."

ஒரு நாடும், அந்த நாட்டிலுள்ள சமூகமும் ஆட்சி பீடமும் மேற்கொள்ள வேண்டிய பணியை இந்த நபர் தனியாக மேற்கொண்டு வருகின்றார். ஒரு தனிநபர் தனது இரு கரங்களாலும் மக்களின் பசியைப் போக்கி வருகின்றார். ஒரு நாட்டின் செழிப்பு, அந்த நாட்டினுடைய ஆயுத பலத்திலோ, சொத்து செல்வத்திலோ காணப்படுவதில்லை. அங்கு வறுமையிலும் பசியாலும் வாடுகின்ற மக்களை கவனித்து அவர்களது வாழ்க்கைத் தரத்தை மேம்படுத்த மேற்கொள்ளும் முயற்சியிலேயே காணப்படுவதாக ஒரு கருத்து உள்ளது.

இந்தப் பெறுமானங்களை நாம் எமது சமூகத்திலும், ஆட்சியாளர்களிடத்திலும் அன்று அவதானித்தோம். எமது சமூகத்தை போசிக்கும் மதங்கள் எமக்கு இதற்கான வழிகாட்டுதல்களை வழங்கியுள்ளன. பசியை உணர்வுபூர்வமாக அனுபவிக்கும் ரமழான் மாதத்தை யும் நாம் கடந்துள்ளோம். இந்தப் பின்புலத்தில் இணையதளத்தில் நான் பார்வையிட்ட இந்தச் சம்பவத்தை உங்களுடைய பகிர்ந்துகொள்ள விரும்புகிறேன்.

**முஸ்லிம் பெண்களின் ஆடை:
அபாயாவுக்கென்றொரு புனிதமில்லை**

**செயலாளர் - திறந்த உரையாடலுக்கான அழைப்பு
(Call for Open Dialogue / COD), கிண்ணியா**

அபாயா என்பது முஸ்லிம்கள் பின்பற்றும் இஸ்லாத்தின் பெண் ஆடை பற்றிய கோட்பாட்டிற்கு மிக அண்மித்துள்ளமையினாலும் மிக சௌகரியமான ஒன்று என்ற படியாலும் அதனைத் தெரிவு செய்துள்ளனர். (இதில் முஸ்லிம்கள் காட்டும் தேவையற்ற மிதமிஞ்சிய நடைமுறை பற்றி கீழே ஆராயப்படுகிறது).

மற்ற கலாசாரங்களை அங்கீகரித்து மதித்தல் என்ற விடயத்தில் தனிமுஸ்லிம் பிரதேசங்களில் இயங்கும் முஸ்லிம் பாடசாலைகள் அத்தனையும் (பிரபல பாடசாலைகள் உட்பட) உயர் பண்பாட்டையும் தராளத் தன்மையையும் காட்டுவது இங்கு ஈண்டு குறிப்பிடப்பட வேண்டிய ஒன்றாகும். மற்ற மதங்களை மதித்தல், அவர்களது கலாசாரத்தை மதித்தல் என்ற விடயத்தில் இலங்கை முஸ்லிம்கள் உயர் நாகரிகப் பண்புகளுடன் வாழ்கிறார்கள் என்பதை இது சான்று பகர்கிறது. அவர்கள் இலங்கையில் சகவாழ்வை நேசிக்கும் ஒரு தேசிய இனம் என்பதற்கு உதாரணமாக திகழ்கிறார்கள் என்பதை நாம் இங்கு அழுத்தம் திருத்தமாகக் கூற விரும்புகிறோம்.

யாற்றிய ஆசிரியைகள் அங்கு சாரி அணிந்து சேவையாற்றியுள்ளார்கள். மட்டுமல்லாமல் பாடசாலை நிருவாகம் முஸ்லிம்களது 'அவ்ரத்' (மணிக்கட்டு, கரண்டைக் கால், முகம் தவிர பெண்கள் உடலை மறைத்தல்) எனும் கோட்பாட்டை மதிக்கும் வகையில் ப்ளொவ்ஸ் (Blouse) ஐ மணிக்கட்டுவரை கை நீட்டமாகவும் தலை மறைக்க ஸ்காப் கட்டுவதற்கும் அனுமதித்து தமது நெகிழ்வுப் போக்கை வெளிக்காட்டியிருக்கின்றனர்.

அந்த நிலையிலும் அங்கு கற்பிக்கும் ஆசிரியர்கள் அபாயாதான அணிந்து வருவேன், அது எமது மத கதந்திரம் என்று முரண்பாட்டைக் காட்டியிருப்பது அவ்வளவு ஆரோக்கியமான செயலாக எம்மால் பார்க்க முடியாதுள்ளது. இஸ்லாத்தின் ஆடைக் கோட்பாடு பற்றிய சில மருவிய புரிதல்களே அவர்களது இந்த இறுக்கமான நிலைப்பாட்டிற்குக் காரணமாக அமைந்துள்ளது.

அங்கிருந்த முஸ்லிம் ஆசிரியைகளின் இந்த நெகிழ்வில்லாத தன்மையும், ஏற்கனவே சாரி கட்டிவந்த மூன்று ஆசிரியைகளும் இரண்டாந் தவணை ஆரம்பித்தபோது அபாயா அணிந்து



முஸ்லிம் கலாசார பாரம்பரியங்களின் பின்னணியில் உருவான மிகப் பழமையான பாடசாலைகளில் கூட முஸ்லிம் இனத்திற்கான ஒரு ஆடையை அவர்கள் பாடசாலையின் கட்டாய ஆடை ஒழுங்கு விதியாகக் கொண்டுவரவில்லை. அப்பாடசாலைகளில் சாரி அணிந்தவர்களும் உள்ளனர், ஒசரி அணிந்தவர்களும் உள்ளனர், அபாயா அணிந்தவர்களும் உள்ளனர். ஏன், முஸ்லிம் பாடசாலைகளிலேயே சாரி அணிந்துவரும் முஸ்லிம் ஆசிரியைகள் இருக்கிறார்கள். அவர்களுக்குக் கூட இங்கு அபாயா அணிந்துதான் வரவேண்டுமென்ற கட்டாயம் கிடையாது.

பல தமிழ், சிங்கள மனைவிகள் அவ்வாறான பாடசாலைகளில் கல்வி கற்கிறார்கள். ஒருபோதும் அம்மனைவிகளுக்குக் கூட (தமிழ், சிங்களப் பாடசாலைகளில் முஸ்லிம் மனைவிகளை ஐண்டைக் கூட கட்டாயப்படுத்தி களைய வைப்பது போல) 'பர்தா' அணிந்து வருவதைக் கட்டாயப்படுத்திய எந்த உதாரணங்களையும் இந்நாட்டில் தேட முடியாது. அந்த வகையில் இந்நாட்டு முஸ்லிம் சமூகம் மத சகிப்புத் தன்மையில் சிகரத்தில் உள்ளனர்.

மேலும் இந்த விடயத்தை முஸ்லிம் தரப்பினர் பின்வருமாறு நோக்கியும்ருக்கவும் முடியும். அவ்வாறான அணுகுமுறையும் பிரச்சினை எழுவதனை இலகுவாக தவிர்த்திருக்கும். சில காரியாலயங்கள் மற்றும் சில பாடசாலைகளில் அரசு விதிவாதங்கள் மற்றும் சட்டங்களுக்குப் புறம்பாக சில ஒழுங்கு விதிகள் பேணப்பட்டு வருகின்றன. அதிலொன்றுதான் ஆடை பற்றிய ஒழுங்குகளும். இது ஒரு நிருவாகம் சார் நடைமுறையும் கூட.

அந்த வகையில், பாடசாலை நிருவாகத்திற்குத்தான் முஸ்லிம்களது கலாசார உடையென கருதப்படும் அபாயாவை அனுமதிக்க தராளத் தன்மை இல்லையென்றபோது, முரண்பாட்டைத் தவிர்க்கும் முகமாக தமது உயர் பண்பாட்டை வெளிப்படுத்தும் வகையில் முஸ்லிம் ஆசிரியைகள் (இஸ்லாமிய ஆடைக் கோட்பாட்டிற்கு அமைவாக) சாரி அணிந்து வருவதற்குத் திருக்கலாம். ஏனெனில், ஏற்கனவே அங்கு சேவா

பாடசாலையில் நீண்டகால ஒழுங்கிற்கு முரணாக திடீரென மாறியமையும் அங்குள்ள பெற்றார்களை ஆர்ப்பாட்டம் வரை கொண்டு சென்றுள்ளது.

முஸ்லிம்கள் இந்த விடயத்தை தமது ஆடை பற்றிய உரிமையாகப் பார்த்தார்களே ஒழிய, அதனை ஒரு பாடசாலையின் ஒழுங்குப் பிரச்சினையாகக் காணத் தவறிவிட்டார்கள். சில நிறுவனங்கள் தமக்கென சில ஆடைகளை தமது 'சீருடையாக' பேணி வருகிறார்கள். உதாரணமாக சில பிரதேச செயலகங்களில் புதன், திங்கட் கிழமைகளில் மாத்திரம் ஆண்கள் வெள்ளை சட்டை - கறுப்பு காட்ச்டையும் பெண்கள் குறித்த ஒரு நிறத்திலான சாரி - ப்ளொவ்ஸ் உம் அணிந்து வரவேண்டுமென்று பணிக்கப்படுகிறார்கள். அதே போன்று சில பாடசாலைகளும் இவ்வாறான நடைமுறைகளை பின்பற்றுகிறார்கள்.

இதனால் அந்த நிறுவனத்தின் ஊழியர்களில் ஒரு சீரமைப்பையும் (uniformity), பணிவையும், கடமையுணர்வையும் நிருவாகிகள் எதிர்பார்க்கின்றனர். அவை ஒரு சாதாரண நடைமுறையாகும். இதற்கு எதிராக யாரும் விரும்பிய நிறத்தை அணிவது எனது உரிமை என்று போர்க் கொடி தூக்க முடியாது. தூக்குவதுமில்லை.

ஆனாலும் இந்நடைமுறைகள் ஒருவரது கலாசார மத கதந்திரத்தை மீறிவிடாது பேணுவது மிக முக்கிய விடயமாகும். இதனடிப்படையிலேயே சில காரியாலயங்கள் பாடசாலைகளில் முஸ்லிம் பெண்கள் சாரியுடன் முழுக் கை நீள 'ப்ளொவ்ஸ்' உம் ஸ்காப் (அல்லது பர்தா) உம் அணிய அனுமதிக்கப்படுகிறார்கள். அல்லது உரிய நிறங்களில் அபாயா அணிய அனுமதிக்கப்படுகிறார்கள்.

முஸ்லிம்களது ஆடை பற்றிய புரிதல்

இஸ்லாமிய 'அவ்ரத்' (மணிக்கட்டு, கரண்டைக் கால், முகம் தவிர பெண்கள் உடலை மறைத்தல்) கோட்பாடு, ஆண் - பெண்களது ஆடை பற்றிய வழிகாட்டல், பற்றிய தேனிலை நாம் இங்கு சகலருக்கும் வழங்க வேண்டிய தேவை எழும்

துள்ளது. அநாவது இஸ்லாம் இங்கு அவ்ரத் எனும் ஆடைக் கோட்பாட்டை அறிமுகம் செய்துள்ளது. அதன்படி,

1. ஒரு ஆண் தொப்புளிலிருந்து (தொப்புள் உட்பட) முழங்கால் வரை (முழங்கால் உட்பட, மறைத்தல்,
2. ஒரு பெண் மணிக்கட்டு, கரண்டைக் கால், முகம் தவிர ஏனைய பாகங்கள் அனைத்தையும் மறைத்தல்

அவர்களுக்கு கடமையாக்கப்பட்டுள்ளது. இந்த அளவுகளும் பரிமாணங்களும் அவர்கள் எந்த சூழலில் யாருக்கு மத்தியில் இருக்கிறார்கள் என்பதைப் பொறுத்து மாறுபடலாம்.

உதாரணமாக கணவன் மனைவிக்கிடையில் இந்த வரையறையே கிடையாது. அதேபோல திருமணம் முடிக்க தடுக்கப்பட்ட ('மஹ்ரம்' யான) வர்கள் மத்தியில் இதில் (பெண்ணாடையில்) சில தளர்வுகள் ஏற்படலாம். இது இஸ்லாத்தின் ஆடை பற்றிய அடிப்படையாகும். இதனை யாராலும் மாற்ற முடியாது. மேலும் இது தவிர சில வரையறைகளையும் விதித்துள்ளது. அவைகளில் மிக முக்கியமானவை

1. உடல் பாகம் தெரியும் வகையில் மெல்லிய ஆடைகளை அணிவது
2. ஆடைகளை இறுக்கமாக ஆக்கிக் கொள்வது
3. ஆண்கள் பட்டாடை அணிவது
4. ஆண்கள் பெண்களது ஆடையை அணிவது, பெண்கள் ஆண்களது ஆடையை அணிவது

இவ்வாறான வரையறைகள் தவிர இஸ்லாத்தில் முஸ்லிம்களுக்கு இந்ந ஆடைதான் இருக்க வேண்டுமெனும் எந்த வழிகாட்டலையும் அல்குர்ஆனோ நபியவர்களது நடைமுறைகளோ எமக்கு வழிகாட்டவில்லை. இதனால்தான் உலகில் பரவி வாழும் முஸ்லிம்கள் தமது சூழல், சீத உஷ்ணத்திற்கு ஏற்றார் போல் மாறுபட்ட நாடுகளில் தமது ஆடைகளை மாறுபட்ட வகையில் தெரிவு செய்து வாழ்கிறார்கள்.

பாகிஸ்தானில் பெண்கள் சவ்வாடும் ஆண்கள் பாய் சூட்டும் அணிகிறார்கள். இந்திய முஸ்லிம் பெண்கள் சாரியையும் ஆண்கள் சாரணையும் தெரிவு செய்துகொண்டனர். அதே போல அரேபிய ஆண்கள் ஜிப்பாவையும், பெண்கள் அபாயாவையும் அணிகிறார்கள். துருக்கி மற்றும் மலேசிய, இந்தோனேசியா ஆகிய நாடுகள் இவைகளுக்கு மாறுபட்ட வடிவான ஆடைகளை தத்தமக்கென தெரிவு செய்து கொண்டுள்ளனர். ஐரோப்பிய முஸ்லிம்கள் கோட் சூட் அணிகிறார்கள்.

ஆனாலும் இலங்கையில் முஸ்லிம்கள் சிறுபான்மையினராக வாழ்வதனாலும் அவர்களது குடியேற்றங்கள் உலகின் பல்வேறு பாகங்களிலிருந்தும் இலங்கைக்கு வந்தமையினாலும் அவர்களால் தமக்கான பொதுவான ஒரு கலாசார ஆடையாக குறித்த ஒன்றை அடையாளம் செய்ய முடியாத நிலை காணப்பட்டது. மேலும் அவ்வாறான ஒரு ஆடையை வளர்த்தெடுப்பது கூட அவர்களுக்கு முடியாது போனது. ஏனெனில் அவ்வாறு செய்வதானால் அதனை ஒரு அரசுவிதான் செய்ய முடியும்.

ஆனாலும் சிலபோது முஸ்லிம் ஆண்களது ஆடையாக துருக்கித் தொப்பி - கோட் - சாரணும், பெண்களது ஆடையாக சாரி ப்ளவ்ஸும் சமூக அங்கீகாரம் பெற்றிருந்தன. கால ஓட்டத்தில் நாட்டில் ஏற்பட்ட அரசியல் - பொருளாதார மாற்றங்களால் இலங்கை முஸ்லிம்களது கலாசாரத்தில் மாற்றங்கள் தோன்ற ஆரம்பித்தன. உலக மயமாக்கல் மற்றும் வளைகுடா தொழில் வாய்ப்புகள் என்பன இலங்கை முஸ்லிம்கள் மத்தியில் இஸ்லாமிய மார்க்க அறிவைக் கூட்டியது.

இதன் பிரகாரம் ஏற்கனவே அவர்களால் பின்பற்றப்பட்டு வந்த ஆடை பற்றிய நடைமுறைகள் இஸ்லாமிய ஆடைக் கோட்பாட்டிற்கு சற்று அந்நியமானதெனக் கண்டுகொண்டனர். இதனால் இஸ்லாத்தின் ஆடைக் கோட்பாட்டிற்கு மிக அண்மித்த ஒன்றாக 'அபாயா'வை அநேகமானவர்கள் தெரிவு செய்துகொண்டனர். இது மிகக் குறுகிய காலத்தினுள் அவர்களது கலாசார ஆடை எனும் அந்தஸ்தையும் பெற்றுக் கொண்டது.

இந்த திடீர் நிலைமாற்றம், மற்ற இனத்தவர்களால் சற்று சந்தேகத்துடன் பார்க்கப்பட்டது மாத்திரமன்றி, வெறுப்புணர்வையும் ஏற்படுத்தியிருக்கிறது. அத்தோடு முஸ்லிம் உலகிற்கு புனைந்துவிடப்பட்ட அல்லது ஏவி விடப்பட்ட 'முஸ்லிம் தீவிரவாதம்' என்ற பூதம் உலகில் ஏற்படுத்திய தாக்கங்கள் இலங்கையையும் விட்டு வைக்கவில்லை. முஸ்லிம்களில் ஏற்பட்ட திடீர் ஆடை மாற்றத்தை இலங்கையின் அடுத்த இனத்தவர்கள் 'முஸ்லிம் தீவிரவாதம்' என்பதோடு முடிச்சுப் போட்டு நோக்கும் நிலைக்கு ஆளாயினர்.

நேர்காணல்: ஹெட்டி ராஸ்

சகவாழ்வு குறித்த கதையாடல் சமூகத்தில் இன்று மிக முக்கிய பேசுபொருளாகக் காணப்படுகிறது. நாட்டில் இன நல்லுறவு சிறந்த முறையில் காணப்பட்ட போதிலும் ஆங்காங்கே நடைபெறுகின்ற ஒரு சில சம்பவங்களாலும் இனவாதிகளின் செயற்பாடுகளாலும் எமக்கு மத்தியிலான உறவில் விரிசல் ஏற்பட்டு வருவதை காண முடிகிறது. இதனை நீங்கள் எப்படிப் பார்க்கின்றீர்கள்?

இன்று ஒவ்வொரு சமூகத்தையும் சார்ந்த இளைஞர்கள் தங்களுக்குள்ளால் தனிமைப்பட்டு வாழ்கிறார்கள். திகை சம்பவத்தை அவதானிக்கும் போது 16 - 25 வயதுக்குட்பட்ட இளைஞர்களே அதில் தொடர்புபட்டுள்ளார்கள். பெரும்பாலும் இந்த நாட்டில் முதிர்ந்தவர்களை மையப்படுத்திய சகவாழ்வு நிகழ்ச்சிகளே அதிகமாக நடத்தப்படுகின்றன.



அஷ்ஷெய்க் முனீர் முளப்பர் அவர்கள் மாத்தறை மாவட்டத்திலுள்ள வெலிகாமத்தை பிறப்பிடமாக கொண்டவர். இவர் தனது ஆரம்பக் கல்வியை மாத்திரியெல்ல அல்மினா மகா வித்தியாலயத்திலும் உயர் கல்வியை பேரவலை ஜாபியா நளியியா கலாபீடத்திலும் கற்றுள்ளார். போதனைப் பல்கலைக்கழகத்தில் கலைமாணிப் பட்டத்தையும் குவைட் கேம்பீஸ் நிறுவனத்தில் (CAMPS INSTITUTE) முரண்பாட்டு முகாமைத்துவம் (Conflict Management) தொடர்பில் டிப்ளோமாவையும் பூர்த்தி செய்துள்ளார்.

கடந்த 18 ஆண்டுகளாக சமூக நல்லிணக்கம், சகவாழ்வு குறித்த பிரச்சாரப் பணிகளில் ஈடுபட்டு வரும் இவர், தற்பொழுது தேசிய குறா சபையின் வளவாளராகவும், இஸ்லாமிய கற்கைகள் நிலையத்தின் (Centre for Islamic Studies) வெளிக்களப் பிரிவு ஆலோசகராகவும் புனருதய அமைப்பின் நிறைவேற்றுக் குழு உறுப்பினராகவும் செயற்பட்டு வருகின்றார்.

முஸ்லிம் சமூகம் சார்ந்த பல்வேறு பிரச்சினைகள் தொடர்பில் ஆழ்ந்த புலமையும் திறமையும் உள்ள முனீர் முளப்பர் அவர்கள், பெரும்பான்மைச் சமூகத்திற்கு மத்தியில் இஸ்லாம் குறித்து தெளிவுகளை வழங்குவதில் மிக முக்கியமான ஒருவராகவும் கருதப்படுகின்றார். இவர் மீள்பார்வை பத்திரிகைக்கு வழங்கிய பிரத்தியேக நேர்காணல் இங்கு தரப்படுகின்றது.

நேர்காணல்: ஹெட்டி ராஸ்

வாகன விபத்து கூட இளக் கலவரமாக மாறும் நிலை உள்ளது

அஷ்ஷெய்க் முனீர் முளப்பர் - (வளவாளர், தேசிய குறா சபை, நிறைவேற்றுக்குழு உறுப்பினர், புனருதய)

ஆனால் பாடசாலை, பல்கலைக்கழக மாணவர்களை உள்வாங்கும் வகையிலான சகவாழ்வு நிகழ்ச்சித் திட்டங்களை நோக்கியே நாம் முன்னிக்கு வேண்டும். தற்பொழுது சகவாழ்வு தொடர்பில் உயர் மட்ட ரீதியான பேச்சுவார்த்தைகள் இடம்பெற்று வருகின்றன. இதேநேரம் இளைஞர்கள் மத்தியிலும் இது போன்ற உரையாடல்கள் உடனடியாக மேற்கொள்ளப்பட வேண்டும்.

சமூக வளைதளங்களில் அதிக பரிச்சயமுடையவர்கள் இளைஞர்கள் என்பதால் இன நல்லுறவில் பாதிப்பு ஏற்படக்கூடிய பல விடயங்கள் இவர்களால் பகிரப்படுகின்றன. முஸ்லிம் சமூகம் தொடர்பில் மாணவர்கள் மத்தியில் அதிக வெறுப்புணர்வு காணப்படுவதாக என்னுடன் உரையாடிய சில சிங்களப் பாடசாலை அதிபர்கள் கருத்துக்களைப் பகிர்ந்துள்ளனர்.

அரசியல்வாதிகள் இனவாதத்தை கீழ்மட்ட சமூகத்திலேயே ஊட்டியுள்ளனர். எனவே ஒரு சில மாநாடுகளை கூட்டுவதன் மூலம் அல்லது தெரிவுசெய்யப்பட்ட பாடசாலை மாணவர்களுக்கு சில நிகழ்ச்சிகளை செய்வதினூடாக மாத்திரம் சகவாழ்வு உருப்பெறாது. அத்துடன் முஸ்லிம் சமூகத்திற்குள்ளும் இது விடயம் குறித்து பரந்ததொரு உரையாடல் இடம்பெற வேண்டும்.

முஸ்லிம் சமூகத்திற்குள் என்னென்ன விடயங்கள் சகவாழ்வுக்கு பாதிப்பாகக் காணப்படுகின்றன? இது குறித்து உங்களது அவதானத்தை சற்று தெளிவுபடுத்த முடியுமா?

பெரும்பான்மைச் சமூகத்துடன் நான் உரையாடுபவன் என்ற அடிப்படையில் அவர்கள் எம்மிடம் தெரிவிக்கின்ற பல்வேறு குற்றச்சாட்டுக்கள் காணப்படுகின்றன. உதாரணமாக திகை சம்பவத்துக்கு பின்னர் இடம்பெற்ற கலந்துரையாடலொன்றில் 'முஸ்லிம்கள் வீதி ஒழுங்குகளை சரியாகப் பின்பற்றுவதில்லை' என்கின்ற கருத்தை பிரதேசத்தைச் சேர்ந்த தலைமை பிக்கு ஒருவர் முன்வைத்தார்.

இதேநேரம் திகை பிரதேசத்தில் விஜய மொன்றை மேற்கொண்டபோது அங்குள்ள சில விகாரைகளைச் சேர்ந்த பிக்குகள் 'ஆரம்ப காலத்திலிருந்த முஸ்லிம் சமூகம் ஏதோ ஒருவகையில் எங்களோடு தொடர்புகளைப் பேணுவதற்கான சந்தர்ப்பங்கள் காணப்பட்டன. ஆனால் தற்பொழுது உங்களுடைய மார்க்க ரீதியான தடைகளோ தெரியவில்லை, எங்களோடு உறவாடுவதற்கான தடைகள் இருப்பதை நாம் காண்கிறோம்' எனத் தெரிவித்தார்கள்.

எமது மார்க்கத்திலும் கூட அடுத்த சமூகத்துடன் தொடர்புபடக் கூடாது என்ற அளவிலேயே பதவாக்களும் சொல்லப்பட்டுள்ளன. பெரும்

முஸ்லிம்களுக்கு என்று பிரச்சினைகள் வரும் போது மாத்திரமே அதிகம் பேசியும் எழுதியும் வருகிறார்கள். நாட்டை பாதிக்கின்ற விடயங்களை அரசியல்வாதிகள் மேற்கொள்கின்ற போதும் கூட நாங்கள் அமைதியான போக்கையே கடைபிடிக்கின்றோம். தேசிய ரீதியான அமைப்புக்களிலும் முஸ்லிம்களின் பிரதிநிதித்துவம் மிக மிகக் குறைவாகவே காணப்படுகிறது.

இந்த நாட்டை பாதிக்கக்கூடிய விடயங்களுக்கு எதிராகச் செயற்படுகின்ற தேசிய அமைப்புக்களில் நாம் இணைந்து பணியாற்றுகின்ற போதே அவர்கள் எம்மைப் பற்றி உணர்வார்கள். முஸ்லிம்கள் நாட்டுப் பற்றற்றவர்கள் என்கின்ற தொகு குற்றச்சாட்டும் மாற்று மதத்தவர்களிடம் காணப்படுகிறது. சண்டுகா இந்துக் கல்லூரியில் அபாயா பிரச்சினை உருப்பெற்ற போது வேகமாக எழுதிய நாம் இந்த நாட்டை பாதிக்கும் வகையிலான சர்வதேச உடன்படிக்கைகள், அல்லது நாட்டு வளங்களை விற்கும் நடவடிக்கைகள் இடம்பெறும்போது அவற்றை பிழையான விடயங்களாகப் பார்ப்பதில்லை. அவை குறித்துப் பேசுவதும் இல்லை. எழுதவதும் இல்லை. கண்டும் காணாமலும் இருந்து வருகிறோம்.

இந்த நிலைமைகளை சீர்செய்வதற்கான வழிமுறைகள் என்ன என்பது குறித்து சற்று தெளிவுபடுத்த முடியுமா?

இவ்வகையை எடுத்துக் கொண்டால் ஒவ்வொரு சமூகமும் அவரவர் சமூகத்தை தனிமைப்படுத்தியே வளர்க்கின்றார்கள். கல்வி ரீதியில் நோக்கினால் முஸ்லிம்களுக்கென தனியான பாடசாலை, சிங்களவர்களுக்கென தனியான பாடசாலைகள் உள்ளன. எந்தெந்த பாடசாலைகளில் கற்றாலும் இறுதியில் பல்கலைக்கழகத்தில் சகல சமூகத்தைச் சேர்ந்த மாணவர்களும் ஒன்றாக இணைந்தே கற்க வேண்டிய தேவை உள்ளது.

எனவே ஒவ்வொருவருக்குமான மத நம்பிக்கை அவரவர் குடும்பத்திலிருந்து உறுதியாக வழங்கப்பட்டால் அந்தப் பிள்ளை எந்தப் பாடசாலையில் யாரோடு கற்றாலும் அவருக்கு அவரது நம்பிக்கையை பாதுகாத்துக் கொள்ள முடியும். அதே நேரம் அந்த நபருக்கு ஏனைய சமூகங்களோடு சமூகமாக வாழவும் முடிகின்றது. அத்தோடு தேசிய ஊடகங்கள் எனும்போது அந்தத் தேசத்தில் வாழக்கூடிய எல்லா மக்களுக்கும் சமமான சந்தர்ப்பங்களை கொடுக்க வேண்டும்.

அந்தந்த சமூகங்களின் பிரச்சினைகள் குறித்துப் பேசுவதற்கு வாய்ப்பளிக்கப்பட வேண்டும். ஆனால் இன்று தேசிய ஊடகங்களில் முஸ்லிம்களின் பிரச்சினைகளைத் தெரிவிப்பதற்கான வாய்ப்பு குறைவாகவே வழங்கப்படுகிறது. அண்மையில் பாராளுமன்றத்தில் இடம்பெற்ற கூட்டத்தில் சபாநாயகரிடம் தேசிய நெருக்கடி நிவாரணம் (பக்.14)

வாதப் பிரச்சினைகளை எதிர்கொள்வதற்கான வாய்ப்புக்களும் காணப்படுகின்றன.

முஸ்லிம்கள் பள்ளிவாசல்களில் ஆயுதம் வைத்திருக்கிறார்கள், சூழ்ச்சி செய்கிறார்கள் போன்ற குற்றச்சாட்டுக்கள் பெரும்பான்மைச் சமூகத்தைச் சார்ந்த சிலரிடம் காணப்பட்டது. CIS நிறுவனத்தின் ஏற்பாட்டில் Welcome to Mosque நிகழ்ச்சியை நாம் ஏற்பாடு செய்தோம். மாற்று மத சகோதரர்கள் பள்ளிவாசல்களுக்கு வந்து பார்வையிட்டார்கள். அவர்களது சந்தேகங்களுக்கான தெளிவுகளை பெற்றுக்கொண்டார்கள். இப்படியான நிகழ்ச்சிகள் நாடு முழுவதிலும் மேற்கொள்ளப்பட வேண்டும். அப்போது எம்மவர்கள் மத்தியில் குடிக்கொண்டிருக்கும் பிழையான மனப்பதிவுகள் நீங்கிவிடும் என்கின்ற கருத்தை அவர்கள் முன்வைத்தார்கள். இவ்வாறு அவர்களது சந்தேகங்களை போக்கும் நிகழ்ச்சித் திட்டங்களே பரவலாக முன்வைக்கப்பட வேண்டியிருக்கிறது.

அருந்தகம், திகை சம்பவங்களைத் தொடர்ந்து எதிர்காலத்திலும் இதுபோன்ற சம்பவங்கள் ஏற்படுவதற்கான சாத்தியங்கள் உள்ளதா?

இடைப்பட்ட காலங்கள் மீண்டாலும் கூட மீண்டும் அவ்வாறான நிலைமைகள் ஏற்படுவதற்கான வாய்ப்புக்கள் உள்ளன. இந்த நாடு எளிமலைக்கு மேலால் இருப்பது போலவே தென்படுகிறது எனப் பொளத்த சகோதரர் ஒருவர் என்னிடம் தெரிவித்தார். உண்மையில் சிறிய சம்பவங்கள் கூட இந்நாட்டில் இனக்கலவரங்களை கொண்டு வரும் அளவுக்கு அவர்களது உள்ளங்களில் இனவாதம் விதைக்கப்பட்டுள்ளது. வாகன விபத்துக்கள் கூட இந்த நாட்டில் இனக்கலவரங்களை ஏற்படுத்தி விடுமா என்ற அச்சம் என்னிடம் உள்ளது. இந்த நிலை மாற்றப்பட வேண்டியுள்ளது. இனவன்முறைகள் ஏற்படுகின்ற போது மாத்திரமே முஸ்லிம்கள் அழைப் பற்றி அதிகம் பேசுவார்கள். இனிமேலும் இதுபோன்ற நிகழ்வுகள் ஏற்படாமல் இருப்பதற்கு மேற்கொள்ளப்பட வேண்டிய விடயங்கள் குறித்து குறைந்தளவிலான உரையாடல்களே இடம்பெறுகின்றன.

முஸ்லிம் சமூகத் தலைமைகளின் செயற்பாடுகளை நீங்கள் எப்படிப் பார்க்கின்றீர்கள்?

சிலபோது முஸ்லிம் சமூகத் தலைமைகளின் நடவடிக்கைகள் முஸ்லிம் சமூகத்தைப் பற்றிய பிழையான மனப்பதிவுகளை இன்னும் அதிகரித்து விடுவதாகவே உள்ளன. உதாரணமாக அண்மையில் இடம்பெற்ற பிறை விவகாரத்தை குறிப்பிட முடியும். முஸ்லிம் சமூகத் தலைமைச் செயற்பாடுகளை நீங்கள் எப்படிப் பார்க்கின்றீர்கள்? (பக்.14)



வித்தியாசமான ஒரு பெருநாளைக் கொண்டாடிவிட்டு சமூகம் ஓய்ந்து போயிருக்கிறது. இலங்கை முஸ்லிம்கள் மட்டுமன்றி ஹைந்தான்களும் மலக்குகளும் கூட குழம்பிப் போனதான போல்டுகள் சமூக ஊடகங்களில் வலம் வந்தன. வெறும் கற்பனைகளாக இருந்தாலும் சில சிந்திக்க வைப்பவை. தனது விஸங்கு அவிழ்க்கப்பட்டு விட்டதா இல்லையா என்று ஹைந்தான்கள் குழம்பினானாம். 29 இல் கலைதல் கதர் என்றிருந்தால் நாங்கள் என்ன செய்வது என்று மலக்குகள் குழம்பினார்களாம். பெருநாளைக்கு விட கேட ஒருவரிடம் எப்போது விட கேட தேவை என்று கேட்டால் இரவில் தான் சொல்ல முடியும் என்று சொல்ல முஸ்லிமல்லாத அந்த நிறுவனத் தலைவரும் குழம்பினாராம். இத்தனை குழப்பங்களுக்கும் மத்தியில் ஒரு பெருநாள் ஓய்ந்து முடிந்திருக்கிறது.

சிலர் நோன்பு பிடித்தார்கள். சிலர் பெருநாள் கொண்டாடினார்கள். இன்னும் சிலர் நோன்பும் பிடிக்கவில்லை. பெருநாளும் கொண்டாடவில்லை. இப்படிப் பலவகையாக சமூகம் சின்னாபின்னப்பட்டது இந்தத் திருநாளில். பெருநாள் என்பது யாரும் தனித்தனியாகவோ, குழுக்களாகவோ கொண்டாடப்படக் கூடிய ஒன்றல்ல. அது மொத்த சமூகமும் ஒன்றாகச் சேர்ந்து கொண்டாடப்பட வேண்டிய நன்னாள்.

இஸ்லாத்தின் கடமைகள் எல்லாம் கூட்டாகச் செயற்படுத்தும் வகையில் அமைந்திருப்பது அது கூட்டாக இயங்குவதற்கு வழங்கியுள்ள முக்கியத்துவத்தை காட்டுகிறது. ஹஜ் ஓரிடத்தில் அனைவரும் ஒன்று கூட வேண்டும் என்பதை வலியுறுத்துகிறது. நோன்பு குறித்த மாதத்தில் அனைவரும் கூட்டாகச் செயற்பட வேண்டும் என்பதை வலியுறுத்துகிறது. ஒவ்வொருவரும் விரும்பிய வகையில் ஒருவர் ஷஃபானிலும் ஒருவர் ஷஃவானிலும் நோன்பு பிடிக்க முடியாது. இது இஸ்லாத்தின் முக்கியமான இன்னுமொரு போதனையுடன் தொடர்புபடுகிறது.

அண்டை வீட்டான் பசித்திருக்க தான் மட்டும் வயி ராறப் புசிப்பவன் உண்மை முஸ்லிமாக மாட்டான் என இறைதாருடைய வழிகாட்டல் சொல்கிறது. ரமழானில் அனைவருமாகச் சேர்ந்து நோன்பிருப்பது இந்த வழிகாட்டலைப் பேணும் வகையில் அமைந்திருக்கிறது. அடுத்த வீட்டில் நோன்பிருக்கும்போது நான் எனது வீட்டில் விருந்து படைக்கக் கூடாது என்ற உணர்வை இந்த ரமழான் மாதம் தருகிறது. இப்படித்தான் சமூகமாக வாழ்வதற்குரிய பயிற்சியை ரமழான் நமக்குத் தந்தது.

இம்முறை சிலர் இந்தப் பயிற்சியினால் பலன் பெறவில்லை. பக்கத்து வீட்டான் நோன்பு பிடித்து பட்டினியில் வாடிக்கொண்டிருக்கும் போது, இடியப்பம், புட்டு, புரியாணி என அடுத்த வீட்டான் வயிற்றை நிரப்பிக் கொண்டிருந்த காட்சிகள் காண்பதற்குக் கஷ்டமானதாக இருந்தன. முந்திக் கொண்டு பெருநாள் கொண்டாடுகின்ற அவசரத்தில் குர்ஆன் ஸுன்னாவையுடைய வாழ்க்கையை இவர்கள் கைகழவி விட்டார்கள். இலங்கையில் இஸ்லாத்தையும் முஸ்லிம்களையும் கண்ணியப்படுத்துகின்ற மாற்று மதத்தவர்கள் கூட நோன்பாளியின் முன்னால் சாப்பிடுவதைத் தவிர்த்து கொள்வார்கள். ரமழானில் வீட்டுக்கு விருந்தாளியாக வந்தால் டீ கூடக் குடிக்க மாட்டார்கள். குர்ஆன் ஸுன்னாவையுடைய வாழ்க்கை பற்றி இவர்கள் பேசாவிட்டாலும் கூட அதனை நடைமுறைப்படுத்துவதில் அவர்கள் கண்ணியத்துடன் நடந்து கொள்கிறார்கள். அண்டை வீட்டான் என்பதில் அந்நியர்களையும் அடக்க முடியும் என்ற கருத்துப் பேசப்பட்டு வரும் வேளையில், அண்டை வீட்டு முஸ்லிமைப் பற்றிப் பொருட்படுத்தாமல் வாழ்கின்ற ஒரு சமூகம் உருவாகி வருவதும், சமூகத்திலிருந்து வேறாகச் செயற்படுவதற்கு முனைவதும் நல்ல சமிக் கைகளாக விளங்கவில்லை.

சமூக ஒழுங்குக்கு மாற்றமாகச் செயற்படுவது சில வேளைகளில் கிளர்ச்சி ஊட்டுவதாக அமையலாம். ஆனால் இதனுடாக சமூகக் கட்டுக்கோப்புக் குலையுமாக இருந்தால் அந்தக் கிளர்ச்சி இன்னொரு வகையான கிளர்ச்சிக்கு வழியமைப்பதாக அமைய முடியும். இது சமூகத்தை குழப்பி விட்டு கூத்துப் பார்ப்பதாகவே அமையும். சமூகத்தில் குழப்பங்களை ஏற்படுத்துவது கொலைக்குற்றத்தை விட மோசமானது என்று குர்ஆன் ஹதீஸ் வழிகாட்டல்கள் சொல்லுகின்றன. அந்த வகையில் சமூக ஒழுங்கை, சமூகக் கட்டமைப்பைக் குழப்பி விடுவது அந்தச் சமூகத்தையே கொலை செய்து விட்டதற்கு ஒப்பாகிறது.

சமூகமாக வாழ்வதன் ஒழுங்கு பற்றி சமூகத்தைப் பயிற்றுவிக்க வேண்டிய தேவையை இம்முறைய பெருநாள் உணர்த்தியிருக்கிறது. சமூகக் கட்டுக்கோப்பு, தலைமைக்குக் கட்டுப்படுத்தல், தலைமையுடன் எவ்வாறு நடந்துகொள்ளுதல், தலைமை தவறு விடும்போது என்ன செய்வது போன்ற பல சமூக செயற்பாடுகளில் சமூகத்தை வழிகாட்ட வேண்டிய தேவை இருப்பதை இந்தப் பெருநாள் நமக்கு உணர்த்தியிருக்கிறது.

எனவே எது சரி, எது பிழை என்பதற்குப்பால் சமூகமாகச் செயற்படும் விவகாரங்களில் பயிற்சிகளையும் வழிகாட்டல்களையும் ஒவ்வொரு ஊராத்தும் வழங்க வேண்டிய தேவை இருக்கிறது.

மேற்குக்கரை மிக விரைவில் இஸ்ரேலுடன் இணைக்கப்படும்



லேயே பென்ட் இவ்வாறு கூறினார். இஸ்ரேலிய அரசாங்கம் மேற்குக்கரையில் புதிய குடியேற்றத் திட்டங்களை அமைப்பதற்கு அங்கீகாரம் வழங்கியுள்ளது.

ஆக்கிரமிக்கப்பட்ட பெத்லஹேமின் மேற்குப் புறமாகக் உள்ள அல் காநர் நகரத்தில் அமைந்துள்ள பலஸ்தீனர் களுக்குச் சொந்தமான 15 வீடுகளை கடந்த வாரம் இஸ்ரேலிய இராணுவம் தரைமட்டமாக்கியது. மேற்குக்கரையில் தொடர்ச்சியான சட்டவிரோதக் குடியேற்

றத் திட்டங்களை இஸ்ரேலிய அரசாங்கம் மேற்கொண்டு வருகின்றது.

2018 மார்ச் 08 ஆம் திகதி இஸ்ரேலிய நிதிமன்றம் பலஸ்தீனர்களின் வீடுகளை உடைப்பதற்கு அனுமதி வழங்கியது. ஆனால், சர்வதேச சட்டத்தின் கீழ் கிழக்கு ஹெருசலத்திலும் ஆக்கிரமிக்கப்பட்ட மேற்குக்கரையிலும் இஸ்ரேல் ஸ்தாபித்துள்ள குடியேற்றத் திட்டங்கள் அனைத்தும் சட்டவிரோதமானது.

ஐ.நா. தூதுவர் யெமனிலிருந்து வெளியேற்றம்



யெமனுக்கான ஐ.நா. தூதுவர் ஹலிதி கிளர்ச்சிக் குழுக்களின் தலைவர்களோடு நடத்தி வந்த பேச்சுவார்த்தைகள் வெற்றியளிக்காமையினால் யெமனிலிருந்து வெளியேறியுள்ளார். யெமனுக்கு நான்கு நாள் விஜயம் மேற்கொண்டு ஷ்-ஆக் குழுக்களோடு பேச்சுவார்த்தை நடத்திய மார்ட்டின் கிரிபிக்ஸ் தலைநகர் சன்ஆசுவில் ஹலிதி தலைவர்களைச் சந்தித்தார். ஹுதைதா மாகாணத்தில் தற்போது நடைபெற்று வரும் போரை நிறுத்துவது குறித்தே மார்ட்டின் பேச்சுவார்த்தைகளை ஆரம்பித்தார். ஆயினும் அது குறிப்பிடத்தக்க எந்த முன்னேற்றத்தையும் அடையவில்லை.

ஹுதைதாவை ஐ.நா.வின் நேரடிக் கண்காணிப்பின் கீழ் கொண்டு வருவதற்கு ஹலிதிகள் மறுத்து விட்டனர்.

கிட்டிய எதிர்காலத்தில் மேற்குக்கரை முழுவதும் இஸ்ரேலின் சட்டரீதியான பிராந்தியமாக இணைத்துக் கொள்ளப்படும் என இஸ்ரேலின் கல்வியமைச்சர் நப்டலி பென்ட் தெரிவித்துள்ளார். மேற்குக்கரையிலுள்ள 15 அறபு முஸ்லிம்களின் வீடுகளை அகற்றும் நடவடிக்கைகளில் ஈடுபட்ட இஸ்ரேல் ஆக்கிரமிப்புப் படையினருக்கு பதிலளிக்கையி

சர்வதேசப் பார்வை

மனித உரிமைப் பேரவையிலிருந்து அமெரிக்கா வெளியேற்றம்

சியோனிஸத்தின் புதிய தலைவராக டொனால்ட் ட்ரம்ப்



உலக நாடுகளுக்கு ஆச்சரியமூட்டும் வகையில் ஐ.நா. மனித உரிமைப் பேரவையிலிருந்து அமெரிக்கா வெளியேறியுள்ளது. வொஷிங்டனின் இந்த வெளியேற்றத்தை சர்வதேச மனித உரிமை நிறுவனங்கள் கண்டித்துள்ளதோடு, உலக நாடுகளின் தலைவர்கள் தமது வருத்தத்தையும் தெரிவித்துள்ளனர்.

மனித உரிமைப் பேரவை இஸ்ரேலுக்கு எதிராக பக்கச்சார்பாக செயல்படுகிறது என்று குற்றம் சாட்டியே வொஷிங்டன் வெளியேறுவதாக அறிவித்தது. ஜூன் 19 ஆம் திகதி ஐ.நா. வுக்கான அமெரிக்கத் தூதுவர் நிக்கி ஹெலி

இத்தீர்மானத்தை அறிவித்தார். மனித உரிமைப் பேரவையில் நிலைத்திருப்பதற்கான யோசனை தமக்கில்லை என்பதனால் இத்தீர்மானத்தை எடுத்ததாக வொஷிங்டனில் அவர் ஊடகவியலாளர் மத்தியில் தெரிவித்தார். அதன் போது அமெரிக்காவின் ராஜாங்க செயலாளர் மைக் பொம்போவும் அக்கூட்டத்தில் இருந்தார்.

ஐ.நா. மனித உரிமை ஆணைக்குழுவின் தலைவர் லைத் ராஇத் அல் ஹுஸைன் அமெரிக்காவின் இந்த அறிவிப்பு ஏமாற்றமளிப்பதாகவும் ஆச்சரியமளிப்பதாகவும் தெரிவித்துள்ளார். அமெரிக்கா மனித உரிமை நிலைமைகளை மேம்படுத்த முன்வர

வேண்டும். பின்னோக்கிச் செல்லக் கூடாது என்று அவர் தெரிவித்தார்.

இகேவேனை, ஜனநாயகத்துக்கு ஆதரவான நாடு என்ற வகையில் அமெரிக்கா விலகிச் செல்வது ஆபத்தானது என்று ஐரோப்பிய ஒன்றியம் கூறியுள்ளது. பிரிட்டன் வெளிவிவகாரச் செயலாளர் மொரீஸ் ஜோன்சன் இது வருந்தத்தக்கது என்று குறிப்பிட்டுள்ளார்.

அமெரிக்க ஜனாதிபதி ட்ரம்பின் நெருங்கிய நட்பு நாடான இஸ்ரேல் இம்முடிவு தமக்கு உற்சாகமூட்டுவதாகக் கூறியுள்ளது.

காலா பள்ளத்தாக்கில் இஸ்ரேலின் இனவாத வன்முறைகளையும் நில ஆக்கிரமிப்பையும் எதிர்த்து அமைதிப் பேரணி நடத்தியவர்கள் மீது கடந்த மாதம் இஸ்ரேல் கட்டவிழ்த்த கொலைவெறியாட்டம் குறித்து விசாரணைகள் நடத்தப்படுவதற்கான வாக்கெடுப்பு நடத்தப்பட்டு ஒரு சில தினங்களில் வேயே வொஷிங்டன் பேரவையிலிருந்து வெளியேறியது.

ஜெனீவாவை தலைமையகமாகக் கொண்ட பாதுகாப்புச் சபையில் 47 அங்கத்துவ நாடுகள் உள்ளன. அதிலுள்ள ஐந்து நிரந்த உறுப்பு நாடுகளில் ஒன்றாகவே அமெரிக்க இருந்து வந்தது. மத்திய கிழக்கில் சட்டவிரோதமாக உருவாக்கப்பட்ட இஸ்ரேலின் வன்முறைகள் மற்றும் படுகொலைகள்

குறித்து இதுவரை ஐ.நா. பாதுகாப்புச் சபை 70 இற்கும் மேற்பட்ட தீர்மானங்களை வெளியிட்டபோதும் அவற்றை நடைமுறைப்படுத்தாத வன்ணம் வொஷிங்டன் தனது ரத்து அதிகாரத்தைப் பயன்படுத்தி வந்தது.

பலஸ்தீனர்களைப் பொறுத்தவரை பாதுகாப்புச் சபை அவர்களுக்கே எதிரானது. ஆனால், வொஷிங்டனோ இஸ்ரேல் தொடர்பில் பாதுகாப்புச் சபை பக்கச்சார்பாக நடந்துகொள்கிறது எனக் கூறுவது மிகுந்த எதிரிடையானது மட்டுமன்றி மிகவும் கேலிக்கூத்தானது.

ஐ.நா. பாதுகாப்புச் சபையிலிருந்து வொஷிங்டன் வெளியேறியுள்ளமை டொனால்ட் ட்ரம்பின் நிருவாகத்தில் ஏற்பட்டுள்ள மிக மோசமான திருப்பமாகும். உலக நாடுகளை இந்தத் தீர்மானம் மிகுந்த அரசியல் குழப்பங்களில் ஆழ்த்தப் போவதாக அல் ஜலீராவின் வொஷிங்டன் செய்தியாளர் ரோசிலான் ஜோர்தான் தெரிவிக்கின்றார்.

ஹெருசலத்தை இஸ்ரேலின் தலைநகராக அங்கீகரித்த ட்ரம்ப், தற்போது இஸ்ரேலுக்கு ஆதரவாக பாதுகாப்புச் சபையிலிருந்து வெளியேறியுள்ளார். ட்ரம்பின் சமீபத்திய நகர்வுகள் அவர் சியோனிஸத்தின் புதிய தலைமைத்துவத்தை ஏற்றுள்ளாரா என்ற சந்தேகத்தைப் பரவலாக எழுப்பியுள்ளது.

சிரியாவின் அரசியலமைப்பு குறித்த பேச்சுவார்த்தையில் முன்னேற்றமில்லை



அனைத்துத் தரப்பினரையும் உள்ளடக்கிய வகையில் சிரியாவுக்கான புதியதோர் அரசியலமைப்பை வரைவதற்கான பேச்சுவார்த்தைகள் ஜெனீவாவில் நடைபெற்றன. ரஷ்யா, துருக்கி, சரான் ஆகிய நாடுகளுக்கிடையில் நடைபெற்ற இப்பேச்சுவார்த்தைகளில் குறிப்பிடத்தக்க முன்னேற்றங்கள் எதுவும் ஏற்படவில்லை என ஐ.நா. சிறப்புத் தூதர் தெரிவித்துள்ளார்.

ஐ.நா.வின் மத்தியஸ்தத்துடன் பேச்சுவார்த்தைகள் நடைபெற்றன. குறிப்பிட்ட நாடுகளின் ராஜதந்திரிகள் பேச்சுவார்த்தையில் ஈடுபட்ட போதும், குறிப்பிடத்தக்க முன்னேற்றம் எதுவும் ஏற்படவில்லை எனவும், ஆயினும், போர் நிறுத்தம் குறித்து சில உடன் பாடுகள் எட்டப்பட்டதாகவும் தெரிவிக்கப்படுகின்றது.

புதிய அரசியல் வரைபுக்கான குழு வொண்ட நியமிப்பது தொடர்பான உடன்பாடு எட்டப்பட்டதாக மேலும் தெரிவிக்கப்படுகின்றது. சிரிய எதிர்க்கட்சிகளின் கூட்டணியான சிரிய பேச்சுவார்த்தை ஆணைக்குழு ஸ்தன்புலில் இப்பேச்சுவார்த்தை குறித்து கருத்து வெளியிட்டபோது பரிந்துரைக்கப்பட்டுள்ள அரசியலமைப்புக் குழு குறித்து தெளிவின்மைகள் காணப்படுவதால் தெரிவித்துள்ளார்.

யெமனின் ஹுதைதா மீது தாக்குதல்



யெமனின் துறைமுக நகரான ஹுதைதா மீது சவுதி அரேபியா, ஐக்கிய அரபு அமீரகம் மற்றும் யெமன் படையினர் இணைந்து மேற்கொண்டு வரும் கரும் தாக்குதல் பாரிய மனிதாபிமான நெருக்கடியைத் தோற்றுவிக்கும் என எச்சரிக்கப்படுகின்றது. ஏற்கனவே, போரினால் 8 மில்லியன் யெமனியர்கள் பட்டினி ஆபத்தை எதிர்கொண்டிருக்கின்ற நிலையில், போர் நடவடிக்கைகள் மேலும் தீவிரப்படுத்தப்பட்டுள்ளமை பாரிய அச்சத்தை ஏற்படுத்தியுள்ளது.

தெரிவித்துள்ளது. 2015 மார்ச்சில் தொடங்கிய அரபுக் கூட்டுப் படையினர் தாக்குதல்கள் ஹுதைதா மீதான தாக்குதலோடு முக்கிய திருப்பத்தை அடைந்துள்ளதாக அவதானிகள் நம்புகின்றனர்.

சவுதி அரேபிய போர் விமானங்கள் செங்கடலிலிருந்து ஏவுகணைகளை அனுப்பி வருகின்றன. ஹுதைகளின் நிலைகளில் ஐக்கிய அரபு எமிரேட்ஸ் விமானங்களும் யெமன் காலாட் படையினரும் கரும் தாக்குதல்களை மேற்கொண்டு வருகின்றனர். இதுவரை 300 பேர் கொல்லப்பட்டுள்ளதாகவும் அவர்களுள் 50 ஹுதி கிளர்ச்சியாளர்கள் உள்ளடங்குவதாகவும் யெமன் இராணுவம் கூறுகின்றது.

28 மில்லியன் மக்களைக் கொண்டுள்ள யெமனில் 22 மில்லியன் பேர் வெளிநாட்டு உதவிகளில் தங்கியுள்ளனர். 8 மில்லியன் மக்கள் பட்டினியை எதிர்கொண்டுள்ளனர். 2014 ஆம் ஆண்டிலிருந்து 6 இலட்சம் ஹுதைதா மக்கள் ஹுதைகளின் கட்டுப்பாட்டில் இருந்து வருகின்றனர்.

யெமனுக்கான 70 வீத இறக்குமதிகள் - குறிப்பாக உணவும் எரிபொருளும் இத்துறைமுக நகரினுடாகவே கொண்டு செல்லப்படுகின்றது.

முஷாஹித் அஹ்மத்

தனது படைகளை காஷ்மீரில் நிறுத்தி வைத்திருப்பதற்கு இந்திய அரசு நாளொன்றுக்கு 500 கோடி ரூபா செலவளிக்கின்றது. தினசரி ஐந்து இந்திய வீரர்கள் இறக்கின்றனர். பாகிஸ்தான் தினசரி 36 கோடி ரூபா செலவளிக்கின்றது. தினசரி மூன்று பாக். வீரர்கள் இறந்து போகின்றனர். இந்தத் தொகையை இரு நாடுகளிலுமுள்ள வறிய மக்களின் துயர் துடைக்கப் பயன்படுத்தலாம். வளர்ச்சிப் பணிகளுக்கு செலவு செய்யலாம்.

முப்தி மெஹ்ரா -
காஷ்மீர் விடுதலைப் போராட்ட முன்னோடி



காஷ்மீர்:

ஜனநாயகத்தைக் கேலிக் கூத்தாக்கும் இராணுவத்தின் அதிகாரம்



சாலைகளின் இரு மருங்கிலும் அழகாக வெட்டி வளர்க்கப்பட்ட குங்குமப் பூ பாத்திகள். கூரிய நாசியும் நெடிய உருவமும் கொண்ட ஆண்கள். ரோஜா மலர்களை ஒத்த கள்ளம் கபடமற்ற அழகிய பெண்கள். கம்பளி ஆடைகள். ஜிகை வேலைப்பாடு கொண்ட சால்வைகள். உலர் பழங்கள். அப்பின் தோட்டங்கள். மரவேலைப்பாடு மிக்க மசூதிகள். வாதுமை முதலான பருப்பு வகைகள். இதுதான் காஷ்மீர். நாம் புத்தகங்களிலும் பத்திரிகைகளிலும் படித்த காஷ்மீர்.

ஆனால், கடந்த 80 ஆண்டுகால இடைவெளியில் பூலோகத்தின் இந்தச் சொர்க்கம் இந்திய இராணுவத்தின் ஆக்கிரமிப்பால் நரகமாக மாற்றப்பட்டுள்ளது. வரலாற்றில் என்றென்றைக்கும் இல்லாத மயிர்க் கூச்செறிகின்ற வன்முறைகளும் அப்பட்டமான மனித உரிமை மீறல்களும் காஷ்மீரை மயானமாகவும் போர்க்களமாகவும் மாற்றி விட்டமை துரதிஷ்டமே.

நவீன உலகில் ஒவ்வொரு நாளும் மனிதர்கள் கொல்லப்படுகின்ற பாலியல் ரீதியில் துஷ்பிரயோகம் செய்யப்படுகின்ற, வன்முறைக்கு உள்ளாக்கப்படுகின்ற ஒரு பிராந்தியம் காஷ்மீர். பா.ஜ.க. அரசாங்கத்தின் மீள்வருகையின் பின்னர் காஷ்மீரில் தொடரும் மனித உரிமை மீறல்கள் புதிய வடிவங்களை எடுத்து வருகின்றன.

இந்திய இராணுவம் இத்தனை வன் கொடுமைகளைக் கட்டவிழ்ப்பதற்கு வசதியாக இரண்டு சட்டங்கள் 1990 ஜூலை 05 இல் அறிவிக்கப்பட்டன. அதில் ஒன்று பொலிவாருக்குரியது. மற்றையது இராணுவத்திற்குரியது. முதல் சட்டம் ஆயுதப் படையினரின் சிறப்பு அதிகாரச் சட்டம் (Arm Forces Special Power Act-Jammu Kashmir) இது AFSPA என்ற சுருக்கக் குறியீட்டால் அழைக்கப்படுகின்றது. இரண்டாவது ஜம்மு காஷ்மீர் கலகப் பகுதிச் சட்டம். இரண்டுமே ஆயுதப் படையினருக்கும் பொலிவாருக்கும் ஒரே மாதிரியான அதிகாரங்களைக் குவிக்கின்றது.

தேடுதல் வேட்டை என்ற பெயரில் எந்த வேளையிலும் ஒரு கிராமத்தையோ வீட்டையோ ஒரு சனக் கூட்டத்தையோ சுற்றி வளைக்கலாம். சந்தேகத்தின் பேரில் ஒருவரது சொத்துக்களைப் பறிமுதல் செய்யலாம். ஏன் அவரை கைது செய்யலாம். என்கவன்டர் என்ற பெயரில் அவரைக் கொல்லவும் முடியும். ஆயுதம் அல்லது ஆயுதமாகப் பயன்படுத்தக் கூடியது என இராணுவம் ஊகிக்கும் பொருட்களை வைத்திருக்கும் எந்தவொரு நபர் மீதும் இச்சட்டத்தைப் பிரயோகிக்கலாம். அல்லது ஐந்து பேருக்கு மேல் ஒன்றுகூடக் கூடாது எனும் விதியை மீறபவர்கள் மீதும் இதனை அமுல்படுத்தலாம். பொது ஒழுங்கிற்கு ஊறு விளைவிக்கும் யார் மீதும் துப்பாக்கிச் சூடு நடத்துவதற்கு இந்தச் சட்டம் அனுமதிக்கின்றது.

ருக்கும் தண்டனை விலக்கு அளிக்கப்படுகின்றது. இவை தவிர இரு ஆண்டுகள் வரை பிணையின்றி சிறையில் வைத்திருக்கக் கூடிய பொதுப் பாதுகாப்புச் சட்டம் (Public Security Act) 1978 இலிருந்தே காஷ்மீரில் நடைமுறையில் உள்ளது. இச்சட்டங்களைப் பிரயோகித்துக் கொண்டே அப்பாவி மக்களுக்கு எதிரான கெடுபிடிக்கும் கொடூரமான வன்முறைகளும் கட்டவிழ்க்கப்பட்டு வருகின்றன.

1993 ஒக்டோபருக்குள் பள்ளத்தாக்கிலுள்ள ஆறு மாவட்டங்களில் 54 ஆயுதப் படை முகாம்கள் உருவாக்கப்பட்டன. அவற்றுள் சில கூட்டு விசாரணை மையங்கள் என்ற பெயரில் எல்லாப் பிரிவுகளுக்கும் பொது விசாரணை நிலையங்களாகப் பயன்படுத்தப்பட்டன. இவை தவிர ஆயுதப் படையின் கட்டுப்பாட்டிலுள்ள பள்ளிகள், சுற்றுலா மையங்கள், ஓய்வு விடுதிகள், சொகுசு வீடுகள், பல இடங்களில் உள்ள காவல் நிலையங்கள் என்பனவும் விசாரணை மையங்கள் என்ற பெயரில் சித்திரவதைக் கூடங்களாக மாற்றப்பட்டுள்ளன.

1995 முற்பகுதி வரையில் காஷ்மீரில் இடம்பெற்ற மனித உரிமை மீறல்களைத் தொகுத்து வழங்குகின்ற Blood in the valley, Kashmir behind media cartian எனும் உண்மை கண்டறியும் அறிக்கை 13 சிவில் அமைப்புக்களின் கூட்டமைப்பினால் வெளியிடப்பட்டது. அதன்படி, சராசரியாக ஒரு நாளான்கு 10 இற்கும் மேற்பட்ட கொலைகள், மாதத்திற்கு 300 கொலைகள், ஐந்தாண்டுக்கு 20,000 கொலைகள் நிகழ்ந்துள்ளன என அந்த அறிக்கை கூறுகின்றது. இது குறைந்த பட்சக் கணக்கீடுதான்.

உண்மையில் கொல்லப்பட்டோர் தொகை 40,000 வரை இருக்கும் என இதே அறிக்கை மதிப்பிடுகின்றது. 1995 இற்குப் பின்னான கடந்த 23 ஆண்டுகளில் இதே கணக்கை நாம் போட்டுப் பார்த்தால் சுமார் 92,000 மக்கள் கொல்லப்பட்டிருக்கலாம் என்பதை எளிதாகத் தீர்மானிக்கலாம். இது உத்தியோகபூர்வமாகப் பெறப்பட்ட தரவுகளின் அடிப்படையிலான கணக்கு.

அறிக்கையின்படி, 1990 முதல் 1994 வரை காவல்-நிலையங்களில் கொல்லப்பட்டோர் தொகை 715. காஷ்மீர் மொனிட்டர் எனும் மனித உரிமை அமைப்பின் மாதாந்த அறிக்கையின்படி, வருடாந்தம் தடுப்பு முகாம்களில் சித்திரவதைக்கு உட்பட்டு கொல்லப்படுபவர்களின் சராசரி எண்ணிக்கை 222.

இவை தவிர அமைதி ஊர்வலங்களின் மீது துப்பாக்கியால் சுடுதல், தீவிரவாதிகள் மறைந்திருக்கிறார்கள் என்று கூறி சொத்துக்களுக்கு தீ மூட்டுதல் என்பவற்றையும் இந்தப் பட்டியல் உள்ளடக்குகின்றது. கடந்த 20 ஆண்டுகளுக்கு முன்பாகவே இந்திய இராணுவம் மேற்கொண்ட தீவைப்புச் சம்பவங்கள் 1931 என காஷ்மீர் டைம்ஸ் கூறுகின்றது. 148 பேர் இவற்றில் உயிருடன் கொழுத்தப்பட்டனர். 265 கோடி மதிப்புள்ள சொத்துக்கள் எரியூட்டப்பட்டன. வீடுகள் மட்டுமன்றி, மசூதிகள், பள்ளிக்கூடங்கள் என்பனவும் சாம்பலாக்கப்பட்டன.

போராளிகளுக்கு அடைக்கலம் தருவதாகக் கருதப்படும் கிராமங்கள் மொத்தமாகவே எரியூட்டப்பட்டன. இராணுவத்

தின் இந்தக் 'கொழுத்தும்' அரசியல் பா.ஜ.க.வின் வருகையின் பின்னர் மீண்டும் 'சூடு'பிடித்துள்ளது. 1992 இல் ஹஸ்ரத் பாலில் இருந்த புகழ்பெற்ற நூலக மொன்றை இந்திய இராணுவம் எரித்தது. அதில் இருந்த வரலாற்றுப் பொக்கிஷங்கள் எனக் கருதப்படும் 16,000 நூல்கள் சாம்பலாக்கப்பட்டன. 1995 மார்ச் 06 இல் சார் ஏ. ஷாப் எனும் நகரத்தை இந்திய இராணுவம் முற்றுகையிட்டது. இரண்டு மாதங்கள் நீடித்த முற்றுகையின் பின்னர் 20,000 பேரின் வீடுகள் தாக்கியழிக்கப்பட்டன. பள்ளிக்கூடங்கள், மசூதிகள் தரைமட்டமாக்கப்பட்டன.

இன்றைய நிலை என்ன?

40 ஆண்டு காலமாக இந்திய இராணுவம் அதே கொள்கையுடன்தான் காஷ்மீரில் இயங்குகின்றது. எங்கும் இராணுவ மயம். உலகிலேயே மிக அபர்த்தியாக இராணுவமயமாக்கப்

பட்ட ஒரே நிலம் காஷ்மீர். அங்கு 16 காஷ்மீரியர்களுக்கு ஒரு இராணுவம் என்ற வகையில் இந்தியா தனது படைப்பலத்தை உறுதி செய்துள்ளது. 7 மணியானது ஊடங்குச் சட்டம். முழுப் பள்ளத்தாக்கும் அமைதியில் உறைந்து போகும். கண்ணுக்கெட்டிய தூரத்தில் ஏராளமான சோதனைச் சாவடிகள். ஒவ்வொரு பத்தடிக்கும் 2 இராணுவ வீரர்கள். கையில் AK 47, SLR. இன்னும் பெயர் தெரியாத எத்தனையோ ஆயுதங்கள். பங்கர்களிலிருந்து எட்டிப் பார்ப்பதற்கும் துப்பாக்கி முனைகள் வேறு.

9 மணிக்குப் பின்னர் வீதிகளில் யாரும் இல்லை. இராணுவ ஜீப்கள் மட்டும் அலைந்து திரிகின்றன.

ஆங்காங்கே மிகப் பெரிய முள்வேலிகள். சுமார் 10 இலட்சம் இந்திய இராணுவம் குவிக்கப்பட்டுள்ள காஷ்மீரில் ஒவ்வொரு கணமும் வன்முறைகள் வெடித்துச் சிதறுகின்றன. மக்களின் இயல்பு வாழ்வு முடமாக்கப்பட்டுள்ளது. சிவில் வெளி குறுக்கப்பட்டு, அவசரகாலச் சட்டம் மக்களை பயமுறுத்திக் கொண்டிருக்கின்றது. இங்கு நிகழும் மனித உரிமை மீறல்கள் குறித்து மிகக் கவனமாகக் கட்டமைக்கப்பட்ட மௌனம் உலக அளவில் நீடிப்பதுதான் ஆச்சரியமளிக்கின்றது.

காஷ்மீர் பிரச்சினை குறித்து இந்திய அரசு கட்டமைத்துள்ள விடயம்தான் மிகவும் அபாயமானது. காஷ்மீர் என்பது ஒரு பிரச்சினைக்குரிய புனிதப் பிராந்தியம். 1947 பிரிவினையின் விளைபொருள். இதன் ஒரு பகுதியை அரசு சட்டவிரோதமாகக் கைப்பற்றி வைத்துள்ளது. மற்றொரு பகுதி நியாயபூர்வமான இந்தியாவின் கட்டுப்பாட்டில் உள்ளது. எனவே, இன்றைய பிரச்சினை என்பது இராணுவ ரீதியாகவும் அரசியல் ரீதியாகவும் இரு நாடுகளுக்கும் அரசுகளுக்கும் இடையில் பேசாத தீர்க்க வேண்டிய தொன்றாகவே காஷ்மீர் குறித்த கதையாடலை இந்தியா அமைக்கின்றது.

அ. மார்க்ஸ் குறிப்பிடுவது போன்று, இத்தகைய ஒரு கதையாடலில் இந்தியா மற்றும் பாகிஸ்தானுக்கு இடையிட்ட ஒரு எல்லைப் பிரச்சினையாகவே காஷ்மீர் விவகாரம் குறுக்கப்படுகின்றது. காஷ்மீர் மக்களுக்கு அதில் எந்த இடமும் இல்லாதது போல இந்தியா இந்தக் கதையாடலை உருவாக்குகின்றது. அதன் மூலம் காஷ்மீரியர்களின் விருப்பு-வெறுப்புக்கள், துயரங்கள், ஆக்கிரமிப்பின் கமைகள், அவர்களின் சுயநிர்ணய வேட்கைகள் ஆகிய அனைத்தும் இந்திய அரசின் கதையாடலில் துடைத்தெறியப்படுகின்றன.

1947 இற்கு முன்பிருந்தே காஷ்மீரியர்கள் தமது தனித்துவத்துடன் சுயநிர்ணய உரிமைக்காகப் போராடி வந்துள்ளனர். இந்திய அரசோ அம்மக்களுக்கு அளித்த வாக்குறுதியை இந்தக் கதையாடலால் இரட்டிப்புச் செய்து வருகின்றது. உலகில் நடக்கும் எனைவிடுதலைப் போராட்டத்திற்கும் காஷ்மீர் போராட்டத்திற்கும் இடையிலுள்ள அடிப்படை வேறுபாடு காஷ்மீரியர்கள் மட்டுமே தமக்கு அளிக்கப்பட்ட வாக்குறுதியை நிறைவேற்ற வேண்டும் என்று போராடி வருகின்றனர்.

ஆனால் இந்திய அரசாங்கமோ பிரச்சினையின் மையத்திலிருந்து சர்வதேச சமூகத்தின் கவனத்தைத் திருப்புவதற்கு இவ்விகாரத்தை மிகத் தந்திரமாகக் கையாள்கின்றது. மூன்று திரைகளை அதன் மீது கவிழ்க்கின்றது.

1. காஷ்மீர் போராட்டம் ஒரு பயங்கரவாதப் பிரச்சினை. பாகிஸ்தானால் தூண்டிவிடப்பட்ட ஒன்று. பாகிஸ்தான் இந்திய மக்களின் எதிரி நாடு.

2. இஸ்லாமிய ஜிஹாதிகள் இதைச் செய்கின்றனர். எனவே போர் நடவடிக்கைகளில் யாரும் இரக்கப்படத் தேவையில்லை.

3. காஷ்மீர் பண்டிதர்கள் இதனால் பெரிதும் பாதிக்கப்படுகின்றனர். சுமார் 2 இலட்சம் பேர் பள்ளத்தாக்கை விட்டு ஓடிவிட்டனர். இன்று வெறும் 10,000 பேர் மட்டுமே அங்கு வாழ்கின்றனர். பண்டிதர்கள் என்போர் காஷ்மீரிலுள்ள இந்துக்கள். காஷ்மீர் போராட்டத்தை ஆதரிப்பவர்களும் மனித உரிமை மீறலைக் கண்டிப்பவர்களும் இந்தப் பண்டிதர்கள் குறித்துப் பேசுவதில்லை என இந்தியாவின் தேச பக்த ஊடகங்களும் அரசும் கூறிவருகின்றன.

இந்த மூன்று திரைகளுமே காஷ்மீர் விவகாரத்தின் உண்மை முகத்தைக் காண்பதற்கும் தீர்வினை அடைவதற்கும் தடையாக உள்ளது. பிரச்சினைக்குப் பயங்கரவாத மூலம் பூசப்படுவதனால் காஷ்மீர் மக்களின் அரசியல் நியாயப்பாடும் சுயநிர்ணய உரிமையும் மறுக்கப்படுகின்றன.

தீர்வுத் திட்டத்தின் முகற்படி உலகில் எந்தவொரு அரசும் தனது இராணுவத்தின் வழங்காத, இந்திய அரசு மட்டுமே வழங்கியுள்ள சிறப்பதிகாரத்தைப் பின் வாங்கிக் கொள்வதுதான். அடுத்த கட்டம் ஐ.நா. சபையின் வாக்கெடுப்பை நடத்துவதுதான்.

இந்த மூன்று திரைகளுமே காஷ்மீர் விவகாரத்தின் உண்மை முகத்தைக் காண்பதற்கும் தீர்வினை அடைவதற்கும் தடையாக உள்ளது. பிரச்சினைக்குப் பயங்கரவாத மூலம் பூசப்படுவதனால் காஷ்மீர் மக்களின் அரசியல் நியாயப்பாடும் சுயநிர்ணய உரிமையும் மறுக்கப்படுகின்றன.

தீர்வுத் திட்டத்தின் முகற்படி உலகில் எந்தவொரு அரசும் தனது இராணுவத்தின் வழங்காத, இந்திய அரசு மட்டுமே வழங்கியுள்ள சிறப்பதிகாரத்தைப் பின் வாங்கிக் கொள்வதுதான். அடுத்த கட்டம் ஐ.நா. சபையின் வாக்கெடுப்பை நடத்துவதுதான்.

(காஷ்மீர் என்ன நடக்கு அங்கே எனும் அ. மார்க்ஸின் நூலைத் தழுவி எழுதப்பட்டது.)

பிறைப் பிரச்சினையைப் பொறுத்த வரையில் ஷரீஅத்தின் அடிப்படையில் இரண்டு வகையில் அதனை பார்க்க முடியும். ஒன்று கண்ணால் பார்ப்பது. இரண்டாவது கணிப்பீட்டு முறையில் பார்ப்பது. எனது அபிப்பிராயப்படி கணிப்பீட்டு முறையே மிகவும் ஆதார பூர்வமானது என நினைக்கின்றேன். ஏனெனில், நபி (ஸல்) அவர்கள் பிறையை கண்ணால் பார்ப்பது பற்றி விளக்கும் போது "நாங்கள் எழுத வாசிக்கத் தெரியாத சமூகமாக இருக்கிறோம், எனவே மாதம் என்பது 29 அல்லது 30 நாட்களை கொண்டதாக அமையும்" என்று குறிப்பிட்டுள்ளார்கள்.

எனவே இந்தக் கருத்தை அவதானிக்கும் போது எழுத வாசிக்கத் தெரியாத, கணக்கீடு செய்ய முடியாத சமூகமாக இருப்பதன் காரணமாகத் தான் கண்ணால் பார்க்கின்ற முறையை நாங்கள் கையாளுகின்றோம் என்று நபி (ஸல்) அவர்கள் தெளிவாகக் குறிப்பிட்டார்கள். எனவே இந்த அடிப்படையில் உம்மி சமூகம் என்ற நிலை நீங்கிவிடுகின்ற போது கணிப்பீட்டு முறைக்கு வர முடியும் என்பதை நபி (ஸல்) அவர்கள் மிகவும் தெளிவாக இந்த ஹதீஸில் குறிப்பிட்டுள்ளார்கள்.

இந்தப் பின்னணியிலேயே நவீன காலத்திலும் கூட மிகப்பெரும் முஹத் தில்கனில் ஒருவராக இருந்த அஹ்மத் ஷாகிர் (ரஹ்) அவர்களும் இந்தக் கருத்தை வலியுறுத்திச் சொல்லியுள்ளார்கள். அதன் பிறகும் இன்னும் பல அறிஞர்கள் இந்தக் கருத்தை நவீன காலப் பிரிவில் சொல்கிறார்கள் என்பதை நாம் அவதானிக்கின்றோம்.

பழைய கால இமாம்களினால் இப்படித் தவறு செய்து சொல்வது சாத்தியமானது அல்ல. ஏனெனில், அந்தக் காலப்பகுதியில் கணிப்பீட்டு முறை, வானவியல் துறை அவ்வளவு தூரம் வளர்ந்ததாக இல்லாததன் காரணமாக அவர்கள் கண்ணால் பார்ப்பது என்ற ஹதீஸை பின்பற்றுவது சாத்தியம். எனவேதான் "நீங்கள் கண்ணால் பார்த்து நோன்பை பிடிங்கள். கண்ணால் பார்த்து நோன்பை விடுங்கள்" என்ற ஹதீஸை பின்பற்றுவது அவர்கள் கருமைய காலத்திற்கு மிகப்பொருத்தமாக இருந்தது. உம்மி என்ற நிலை நீங்காததன் காரணமாக அந்தக் காலத்து இமாம்கள் அந்தக் கருத்தில் இருந்துள்ளனர்.

ஆனால் இந்தக் காலப்பிரிவில் நாங்கள் அந்தக் கருத்தில் இருக்க வேண்டிய நிலை கிடையாது. எனவே இந்த அடிப்படையில் இதனை பின்பற்றுகின்ற போது பல்வேறு சிக்கல்கள் விருந்து விடுபட முடியும். அதாவது, அரசோடு சம்பந்தப்பட்ட நிர்வாக ரீதியான சிக்கல்களிலிருந்தும் கண்ணால் பார்ப்பதன் மூலம் வரக்கூடிய பெரும் சிக்கல்களிலிருந்தும் நீங்கிவிடுவது சாத்தியமாக மாறும். எனவே கணிப்பீட்டு முறையை பின்பற்றினால் ஏற்கனவே ஒரு நேரகூசியை (கலண்டர்) ஒழுங்கு படுத்திக்கொள்வது கூட மிக இலகுவாக மாறும். எப்போது பெருநாள் வரும்? எப்போது விடுமுறை இருக்க முடியும்? எப்போது எங்களுக்கு காரியத்தில் காணப்படுவதை நாங்கள் காண்கிறோம். பெரும்பாலான இஸ்லாமிய சட்ட அறிஞர்கள் உலகில் எங்கிருக்கும் பிறையை கண்டாலும் அடுத்த ஏனைய பகுதிகளில் இருக்கின்ற முஸ்லிம்கள் நோன்பை பிடிப்பது அல்லது பெருநாளை கொண்டாடுவது கடமையாகிறது என்று கருதுகிறார்கள். இதுவொரு அபிப்பிராயம்.

இந்தக் கருத்து மிகவும் பலமான கருத்தாகும் என நான் நினைக்கின்றேன். ஏனெனில் நபி (ஸல்) அவர்கள் "பிறையைக் கண்டு நோன்பு பிடியுங்கள். பிறையைக் கண்டு நோன்பை விடுங்கள்" என பொதுவாகத்தான் முஸ்லிம் சமூகத்தை பார்த்துச் சொன்னார்கள். எனவே இதனைப் பொதுமைப்படுத்தி இது முழு முஸ்லிம் சமூகத்துக்கானது எனக் கொள்வதுதான் மிகவும் பொருத்தமானது என நான் கருதுகின்றேன். இப்போதும் இப்படி சர்வதேச பிறை என்ற ஒழுங்கிற்கு வந்தாலும் கூட பிரச்சினைகளை மிகப்பாரிய அளவுக்கு குறைத்துக் கொள்ள முடியும். இதுவொரு அபிப்பிராயம்.

இந்தக் கருத்து மிகவும் பலமான கருத்தாகும் என நான் நினைக்கின்றேன். ஏனெனில் நபி (ஸல்) அவர்கள் "பிறையைக் கண்டு நோன்பை விடுங்கள்" என பொதுவாகத்தான் முஸ்லிம் சமூகத்தை பார்த்துச் சொன்னார்கள். எனவே இதனைப் பொதுமைப்படுத்தி இது முழு முஸ்லிம் சமூகத்துக்கானது எனக் கொள்வதுதான் மிகவும் பொருத்தமானது என நான் கருதுகின்றேன். இப்போதும் இப்படி சர்வதேச பிறை என்ற ஒழுங்கிற்கு வந்தாலும் கூட பிரச்சினைகளை மிகப்பாரிய அளவுக்கு குறைத்துக் கொள்ள முடியும். இதுவொரு அபிப்பிராயம்.

அதேநேரம், ஒரு முஸ்லிம் சாட்சி சொன்னால் ஏற்றுக்கொள்ளத்தானே வேண்டும் என்கின்ற வாதமும் பிழையானது. முஸ்லிம் சொன்ன சாட்சியம்

“உம்மி சமூகம் என்ற நிலை நீங்கிவிடுகின்ற போது கணிப்பீட்டு முறைக்கு வர முடியும்”



உஸ்தாத் மன்சூர் - பணிப்பாளர், அல்குர்ஆன் திறந்த கல்லூரி

களை சரியாக செய்ய முடியும்? என்ற ஒழுங்குகளை மிகச் சரியாக பின்பற்றுவது அப்போது சாத்தியமாக மாறும். இது ஒரு விடயம்.

இரண்டாவது விடயமாக கண்ணால் பார்த்தல் என்கின்ற விடயத்தை குறிப்பிட முடியும். கண்ணால் பார்த்தல் என்பது ஒரு குறிப்பிட்ட நாட்டுக்கு உரியதாக அல்லது சர்வதேச ரீதியாக அதனை ஒழுங்குபடுத்த முடியுமா? எந்தவொரு நாட்டில் கண்டாலும் கூட அடுத்த நாடு, அடுத்த முஸ்லிம் சமூகம் அதனைப் பின்பற்ற முடியும் என்ற கருத்துக்கு நாங்கள் வருவதா? என்கின்ற பிரச்சினையும் அங்கு தோன்றுகிறது.

இந்த இரண்டு அபிப்பிராயங்களும் இஸ்லாமிய சட்ட அறிஞர்களுக்கு மத்தியில் காணப்படுவதை நாங்கள் காண்கிறோம். பெரும்பாலான இஸ்லாமிய சட்ட அறிஞர்கள் உலகில் எங்கிருக்கும் பிறையை கண்டாலும் அடுத்த ஏனைய பகுதிகளில் இருக்கின்ற முஸ்லிம்கள் நோன்பை பிடிப்பது அல்லது பெருநாளை கொண்டாடுவது கடமையாகிறது என்று கருதுகிறார்கள். இதுவொரு அபிப்பிராயம்.

பிறை விவகாரத்தைக் கையாள்வது எப்படி?

இந்தக் கருத்து மிகவும் பலமான கருத்தாகும் என நான் நினைக்கின்றேன். ஏனெனில் நபி (ஸல்) அவர்கள் "பிறையைக் கண்டு நோன்பை விடுங்கள்" என பொதுவாகத்தான் முஸ்லிம் சமூகத்தை பார்த்துச் சொன்னார்கள். எனவே இதனைப் பொதுமைப்படுத்தி இது முழு முஸ்லிம் சமூகத்துக்கானது எனக் கொள்வதுதான் மிகவும் பொருத்தமானது என நான் கருதுகின்றேன். இப்போதும் இப்படி சர்வதேச பிறை என்ற ஒழுங்கிற்கு வந்தாலும் கூட பிரச்சினைகளை மிகப்பாரிய அளவுக்கு குறைத்துக் கொள்ள முடியும். இதுவொரு அபிப்பிராயம்.

“சாட்சிகளை சஹாபாக்களின் நிலையிலிருந்து பார்க்கக் கூடாது”

Dr. ஆகில் அஹமத் ஷரீப்தின் - அக்கரைப்பற்று

எப்போது ஏற்றுக்கொள்ளப்படும் என்று நபி (ஸல்) அவர்கள் எடுத்துக் கொண்டார்கள் என்று சொன்னால் தங்கள் விபச்சாரம் செய்துவிட்டு வந்து நான் விபச்சாரம் செய்துவிட்டேன், தண்டனை தாருங்கள் யா ரஸூலல்லாஹ்! என உண்மைக்கு உண்மையாக நடந்துகொண்ட சமூகத்திடமே நீங்கள் முஸ்லிம்கள் கவிமா சொன்னீர்களா? என நபி (ஸல்) அவர்கள் கேட்டார்கள்.

ஆனால் இன்று அப்படியில்லை. ஒரு முஸ்லிமின் சாட்சியம் ஏற்றுக்கொள்ளப்பட வேண்டும் என்பதை நாங்கள் நிபந்தனையாக வைக்கின்றோம் என்றால் இன்று நிதிமன்றத்தில் உள்ள என்னையோ வழக்குகள் தள்ளுபடி செய்யப்பட வேண்டும். இல்லாவிட்டால் இலகுவாக தீர்க்கப்பட வேண்டும். சஹாபாக்களிடம் நபி (ஸல்) அவர்கள் எப்படி நடந்துகொண்டார்களோ அதை இந்த சமூகத்திற்குப் பின்பற்ற நினைப்பது கடினம்.

எனவே 3 விடயங்களை

இன்னொரு அபிப்பிராயமாக ஒவ்வொரு நாட்டுக்குமான பிறை என்று நாங்கள் சொல்கிறோம். அதனை 'ஹதீஸை அபி குரைப்' என்பார்கள். குரைப் (ரஹ்) அவர்களுடைய ஒரு ஹதீஸை வைத்து இந்தக் கருத்தைச் சொல்வார்கள். அதாவது, ஷாமுக்குச் சென்ற குரைப் அங்கு குறிப்பிட்டதொரு நாளில் (வெள்ளிக்கிழமை) பிறையைக் கண்டு அங்கு நோன்பு நேற்றார்கள். பிறகு மதீனாவுக்கு திரும்பி வந்து இப்போது அப்பால் (ரஹி) அவர்களுடன் கதைத்துக் கொண்டிருக்கும்போது அவர்கள் நீங்கள் நோன்பை எப்போது பிடித்தீர்கள்? என்று கேட்க, நாங்கள் வெள்ளிக்கிழமை பிடித்தோம் என்று சொல்ல, பிறகு இப்போது அப்பால் (ரஹி) அவர்கள் நாங்கள் சனிக்கிழமைதான் நோன்பைப் பிடித்தோம் என்று சொல்ல, நீங்கள் ஏன் நாங்கள் கண்ட பிறையைப் பின்பற்றக்கூடாது என குரைப் கேட்க, இப்போது அப்பால் (ரஹி) அவர்கள் அப்படியில்லை, நாங்கள் பார்த்ததைத்தான் நாங்கள் பின்பற்ற வேண்டும். அல்லாஹ்வின் தூதர் எங்களுக்கு இப்படித்தான் எவிலார்கள் என்று சொன்னார்கள். இந்த ஹதீஸை வைத்தே நாட்டுக்கென்று தனியான பிறை என்று சொல்வார்கள்.

ஆனால் நாடு என்பது என்ன? உதாரணமாக, ஒரு காலத்தில் பாகிஸ்தான் சிழக்கு பாகிஸ்தான், மேற்கு பாகிஸ்தான் என்றிருந்தது. பின்பு அது பங்களா தேஷாகத் தனியாக மாறி விட்டது. அதற்கு முன்னர் பாகிஸ்தான் இந்தியாவின் ஒரு பகுதியாக இருந்தது. ஒரு காலத்தில் இந்தோனேஷியா பெரிய தொகு நாடு. அதிலிருந்து தற்போது தீமோர் என்ற நாடு தனியாகப் பிரிந்திருக்கிறது. சூடான் என்பது பெரியதொரு நாடு. அது தற்பொழுது தென் சூடான் என்று தனியாக பிரிந்திருக்கிறது. தென் சூடானுக்கொரு தனிப்பிறை சூடானுக்கு ஒரு தனிப்பிறையா? தீமோருக்கு ஒரு தனிப்பிறை இந்தோனேஷியாவுக்கு ஒரு தனிப்பிறையா? வங்காளதேசத்திற்கு ஒரு தனிப்பிறை, பாகிஸ்தானுக்கு ஒரு தனிப்பிறையா? இப்படி நாடுகள் தனியாக பிரிந்துசெல்கின்ற போதெல்லாம் பிறையை தனியாக மாற்றிவிடுவதா?

என்று சொன்னார்கள். இந்த ஹதீஸை வைத்தே நாட்டுக்கென்று தனியான பிறை என்று சொல்வார்கள்.

“பிறை விவகாரம் ஜம்மிய்யதுல் உலமாவின கீழ் வர வேண்டும்”

A.B.M. அலியார் (ரியாதி)

பிறை விவகாரம் என்பது ஷரீஆவுடன் சம்பந்தப்பட்ட விடயம். எனவே ஷரீஆ அடிப்படையிலேயே தீர்மானம் எடுக்கப்பட வேண்டும். இந்த விடயத்தை பொறுத்தவரையில் அகில இலங்கை ஜம்மிய்யதுல் உலமா சபையே முழுப் பொறுப்பையும்

வானியல்படி ஒருவர் சொன்ன விடயம் ஏற்றுக்கொள்ளப்பட வேண்டுமாக இருந்தால் அவர் புத்திகவாதீன முள்ள ஆணாகவோ அல்லது பெண்ணாகவோ இருந்தால் அது ஏற்றுக்கொள்ளப்பட வேண்டும். நிதிமன்றில் இன்று ஒரு பெண்ணின் சாட்சியத்தை ஆணின் சாட்சியத்திற்கு நிகராக ஏற்றுக்கொள்ளப்படுகிறது.

இம்முறை பிறை அறிவிப்பில் பிறையைப் பிரகடனப்படுத்தும் நபர்கள் மக்களுக்கு அதை ஏற்றுக்கொள்ளக் கூடிய வகையில் அங்கீகாரத்தையும் நிராகரிப்பையும் நியாயப்படுத்தவில்லை என்பதற்கு அனைத்து தரப்பும் ஒன்றுபட்டு விடயத்தை அணுக வேண்டும். உலமா சபை கருட்டுத்தகமான நியாயப்படுத்தல் களை வழங்காமல் சரியான நியாயப்படுத்தல் களை மக்களுக்கு வழங்க வேண்டும். இம்முறை உலமா சபை மக்களுக்கு சந்தேகத்தையும் வெறுப்பையும் அதிகம் ஏற்படுத்தி விட்டுள்ளது.

இது யார் போட்ட சட்டம்? எங்கிருந்து வந்தது இது?

எமது நாட்டை ஆங்கிலேயர்கள் ஆளும் போது தற்போதுள்ள அரபுலகத்தை அவர்களே கூறு போட்டார்கள். அப்படி கூறு போட்டதற்கு ஏற்ப நாங்கள் பிறையையும் கணிப்பீட்டு முறையில் பிரிந்து விடுவதா? ஏதனை வைத்து நாங்கள் இதனை பிரிக்கின்றோம். ஷரீஆ இப்படி முழு முஸ்லிம் சமூகத்தையும் நாடுகளாக பிரிப்பதை அனுமதித்திருக்கிறதா? அந்த குறிப்பிட்ட பூகோள எல்லையை வைத்து எப்படி பிறையை தனியாக பிரிக்க முடியும் என்பதை நாங்கள் கண்டிப்பாக சிந்திக்க வேண்டியவர்களாக இருக்கின்றோம்.

உதாரணமாக, இலங்கையில் நடைபெற்ற 30 ஆண்டு கால யுத்தத்தில் வடக்கும் சிழக்கும் தனியாக பிரிந்திருந்தால் வடசிழக்கிற்கு ஒரு பிறை, ஏனைய பகுதிகளில் வாழும் முஸ்லிம்களுக்கு ஒரு பிறை என்று சொல்வதா? எனவே குரைப்பின் ஹதீஸை நாம் எப்படிப் புரிந்துகொள்ள வேண்டும்?

அந்தக் கால சூழ்நிலையை வைத்து, கண்டிப்பாக ஷாமிலிருந்து மதீனாவுக்கு இருக்கின்ற தூரத்தை இலகுவில் கடக்க முடியாது. செய்தித் தொடர்புகளும் மிகச்

சிக்கலானது. இந்தப் பின்னணியில் தான் இப்போது அப்பால் (ரஹி) அவர்கள் அப்படிச் சொன்னார்கள். இப்படிப் புரிந்து கொள்வதே மிகவும் பொருத்தமாக அமையும்.

• தொகுப்பு: ஹெட்டி ரமலி

சிக்கலானது. இந்தப் பின்னணியில் தான் இப்போது அப்பால் (ரஹி) அவர்கள் அப்படிச் சொன்னார்கள். இப்படிப் புரிந்து கொள்வதே மிகவும் பொருத்தமாக அமையும்.

ஆனாலும் ஷாபி மஹபைச் சேர்ந்த சில இமாம்கள் உதிக்கும் தள வேறுபாடுகளுக்கு ஏற்பவே நாங்கள் பிராந்தியங்களை பிரிக்க வேண்டும் என்று குறிப்பிட்டுள்ளார்கள். இது ஷாபி மஹபில் ஏற்றுக்கொள்ளப்பட்டதொரு கருத்தாக உள்ளது. உதிக்கின்ற தளங்கள் என்பதன் பொருள் என்ன என்பது ஒரு பெரும் சிக்கலான விடயம். உதாரணமாக ஷாமுக்கும் மதீனாவுக்கும் இடையில் உதிக்கும் தள வேறுபாடுகள் இருந்ததா? அதனை வைத்துத்தான் இந்தக் கருத்தை சொன்னார்களா? என்ற பிரச்சினை எழுகிறது.

எனவே உதிக்கும் தள வேறுபாடுகள் என்றால் என்ன என்பது ஒரு சிக்கலான

பிரச்சினையாக மாறுகிறது. ஆகக் குறைந்தது இலங்கையையும் தென்கிழக்குப் பிராந்திய நாடுகளையும் அரபுலகத்தையும் சேர்த்து ஒரு தனியான பிராந்தியமாக மாற்றுவது ஷரீஅத்துக்கு நெருக்கமான ஒரு கருத்தாக இருக்க முடியும் என நான் கருதுகிறேன்.

அப்படியில்லாமல் இலங்கைக்கு ஒரு பிறை, பாகிஸ்தானுக்கு ஒரு பிறை, வங்காளதேசத்துக்கு ஒரு பிறை, இந்தியாவுக்கு ஒரு பிறை என்பதாக ஷரீஅத்தின் அடிப்படையில் சொல்வது மிகவும் சிரமமானது. அப்படி நாங்கள் சொல்வது எந்த வகையிலும் சாத்தியமற்றது என்று நான் நினைக்கின்றேன்.

நான் மேலே குறிப்பிட்ட கணிப்பீட்டு அடிப்படை, சர்வதேசப் பிறை, பிராந்தியத்துக்கான பிறை என்று ஒழுங்குபடுத்தினால் தான் அது ஷரீஆ அங்கீகரிக்கின்ற ஒரு ஒழுங்காக இருக்கும் என நான் நினைக்கின்றேன்.

மூன்றாவது, நாம் இந்த நாட்டுக்கென தனியாக பிறை பார்ப்பதாகும். இது எவ்வளவு தூரம் ஷரீஆவுடன் ஒத்து வருகிறது. இதனை ஷரீஅத்துடன் ஒத்துப்போகும் கருத்தென்று சொல்வது என்னைப் பொறுத்தவரையில் மிகவும் சிரமமானது. என்றாலும் நாங்கள் அப்படித்தான் பிறையைப் பார்ப்பதாக இருந்தாலும் கூட அது மிகவும் கவனமாக ஒழுங்குபடுத்தப்படும், பிறை பார்ப்பதற்கான எல்லா வசதி ஒழுங்குகளும் செய்யப்பட்ட, ஒன்றாகத்தான் இருக்க வேண்டும். அனைத்து இயக்கங்களையும், அமைப்புக்களையும் பிரதிநிதித்துவப்படுத்துகின்ற ஒரு ஒழுங்கை நாங்கள் மேற்கொண்டால் தான் இது சாத்தியமாக மாறும்.

இப்போது மிகவும் அண்மித்த காலத்தில் துல்லுஜ் மாதம், வரவுள்ளது. வழமையாக மக்காவில் பெருநாள் கொண்டாடிக்கொண்டிருக்கும் போது நாங்கள் இங்கு அரபா நோன்பு பிடிக்கின்றோம். இது வழமையானதொரு பிரச்சினை. இப்படியொரு சிக்கல் பிறைக் குழப்பத்தின் காரணமாக இருக்கிறது. எனவே மக்கள் மத்தியில் அவர்கள் அங்கு பெருநாள் கொண்டாடும் போது நாம் இங்கு நோன்பு பிடிக்கிறதா என்கின்ற குழப்பநிலைகள் தோன்றுகின்றன.

எனவே இவற்றையெல்லாம் தீர்ப்பதாக இருந்தால் கணிப்பீட்டு முறை மிகவும் சரியானது. ஆகக் குறைந்தது சர்வதேச பிறை, ஆகக் குறைந்தது பிராந்தியப் பிறை என்ற ஒழுங்குக்கு வருவது சிக்கல்களைத் தீர்ப்பதற்கு மிகவும் பொருத்தமானது.

இந்த வகையில் இணைய யுகத்தில் வாழும் எங்களுக்கு பிராந்தியத்தை ஒழுங்குபடுத்துவது இலகுவானது. இப்படி சிந்திப்பது மிகவும் பொருத்தமாக அமையும். கருத்து வேறுபாட்டு சிக்கல்களின் காரணமாக இவையனைத்தும் சாத்தியமில்லை என்றும், இந்த நாட்டுப் பிறையை தான் பார்க்க வேண்டும் என்றும் கருதினால் அதற்குரிய மிகவும் கட்டமைப்பு சார்ந்த ஒழுங்குகளுக்கு நாங்கள் வர வேண்டும் என்று கருதுகின்றேன்.

சின்ற குறைபாடு உள்ளது. இதேநேரம் இன்னும் சிலர் தத்தமது முகாம்களை பலப்படுத்தவும் மற்றைய முகாம்களை பலவீனப்படுத்தவும் இந்த விவகாரத்தை கையாள்வது தெரிகிறது.

எல்லாத் தரப்பும் ஒன்றுபட்டு விடயத்தை அணுக வேண்டும். உலமா சபை கருட்டுத்தகமான நியாயப்படுத்தல் களை வழங்காமல் சரியான நியாயப்படுத்தல் களை மக்களுக்கு வழங்க வேண்டும். இம்முறை உலமா சபை மக்களுக்கு சந்தேகத்தையும் வெறுப்பையும் அதிகம் ஏற்படுத்தி விட்டுள்ளது.

“பிறை விவகாரம் ஜம்மிய்யதுல் உலமாவின கீழ் வர வேண்டும்”



A.B.M. அலியார் (ரியாதி) சிரேஷ்ட விருதுபெற்றவர், இஸ்லாமிய கற்கைகள் அறபு மொழி பீடம், தென்கிழக்கு பல்கலைக்கழகம்

பிறை விவகாரம் என்பது ஷரீஆவுடன் சம்பந்தப்பட்ட விடயம். எனவே ஷரீஆ அடிப்படையிலேயே தீர்மானம் எடுக்கப்பட வேண்டும். இந்த விடயத்தை பொறுத்தவரையில் அகில இலங்கை ஜம்மிய்யதுல் உலமா சபையே முழுப் பொறுப்பையும்

ஏற்க வேண்டும். கிடைக்கப்பெறுகின்ற தகவல்களை வைத்தே பிறை தென்பட்டதா என்கின்ற முடிவுக்கு வர வேண்டும். இதனால் பெரியபள்ளிமாசல் என்ற அடிப்படையில் அல்லாமல் கொழும்பு சம்மேளனம், முஸ்லிம் கலாசாரத் திணைக்களம் ஆகியன ஒன்றிணைந்து அகில இலங்கை (பக்.11)

ஜம்மிய்யத்துல் உலமா சபையின் கீழ் இயங்க வேண்டும் என்பதே எனது கருத்து.

மறுபுறத்தில் மாவட்ட நீதியாகவும், பிரதேச நீதியாகவும் உலமா சபையின் கிளைகள் காணப்படுகின்றன. பிறை பார்த்தி என்ற விடயத்தில் இவர்களுக்கும் அழுத்தம் கொடுத்து பிறை விடயத்தை கையாள வேண்டும். பிறையை யார் பார்த்தாலும் இது விடயத்தில் அகில இலங்கை ஜம்மிய்யத்துல் உலமாவின்

கிளைகள் உரிய கவனம் செலுத்த வேண்டும்.

பிறை கண்டவர் நோன்பை விடுவது கடமையாகும். ஆனால் பிறை கண்டதாக ஆதாரங்களைக் கொண்டு தெரிவிக்கும் பட்சத்தில் உலமா சபை அதனை ஏற்றுக் கொள்ள வேண்டும். இவர்களுக்கு முடிவையே சமூகம் ஏற்றுக்கொள்ளும். ஒரு நாட்டைப் பொறுத்தவரையில் ஒரு சபை காணப்பட வேண்டும். அந்த சபையின் தீர்மானங்களையே மக்கள் ஏற்றுக் கொள்ள வேண்டும்.



“திணைக்களம் நடவடிக்கை எடுத்துள்ளது”

அஷ்ஷெய்க் எம்.ஆர்.எம். மலிக்
பணிப்பாளர், முஸ்லிம் சமய பண்பாட்டலுவல்கள் திணைக்களம்

பிறை விடயத்தில் தற்போதுள்ள கட்டமைப்பை வலுப்படுத்த வேண்டும் விடயம் கடந்த தினம் இடம் பெற்ற கூட்டத்தின் போது கலந்துரையாடப்பட்டது. எதிர்காலத்தில் பிறையைத் தீர்மானிக்கும் விடயத்தில் தற்போதுள்ள கட்டமைப்புக்கு ஆலோசனை வழங்குவதற்கு ஏழு பேர் கொண்ட ஆலோசனை சபையொன்று நியமிக்கப்பட்டுள்ளது.

ஷல்வாஜுகான பிறையை பார்க்கும் விடயத்தில் பிறைக் குழு மிகவும் பொறுப்புடன் நடந்து கொள்வதில் தவறழைத்துள்ளது என்றொரு அம்சம் உள்ளது. ஆனால் பிறைக்குழு உள்ளிட்ட உலமா சபையின் நீண்டகாலப் பணிகளை ஒருபோதும் குறைத்து மதிப்பிட முடியாது. அவர்கள் சமூகத்திற்காக பல நியாகங்களை செய்து வருகிறார்கள். இந்த விடயத்தை நாம் ஏற்றுக்கொள்ள வேண்டும். பிறை பார்த்தல் என்பது ஒரு துறை சார்ந்த விடயம். பிறை நாட்டில் தென்பட்டதாக சிலர் அறிவிப்பதன் காரணமாக நாம் திடீரென முடிவெடுக்கவும் முடியாது. பொறுப்பான முஸ்லிம் சமூகம் என்ற வகையில் துறை சார்ந்தவர்கள் அது தொடர்பில் கலந்துரையாடியே முடிவுகளைப் பெற வேண்டும்.

நடந்து முடிந்த பிறை முடிவு தொடர்பாக எடுக்கப்பட்ட தீர்மானத்தை பொறுத்தவரையில் ஜம்மிய்யத்துல் உலமாவுக்குக் கட்டுப்பாடு வேண்டும் என்ற அடிப்படையில் நாம் மக்களுக்கு அதற்கேற்ப வழிகாட்டினோம். அதற்கேற்ப பிறைக்க

“முஸ்லிம் சமூகத்தை ஒருங்கிணைக்கும் வகையில் முடிவுகளை வெளியிடுவது முக்கியமானது”

அஷ்ஷெய்க் ஆனாத் அப்துல் முன்த்
தலைவர், ஜமாஅதுல் லலாமா

மிட்டி நடந்திருக்கும் இடம் இருந்தால் நாம் சமூகத்தில் இப்படியான சர்ச்சைகளை தவிர்ந்து கொண்டிருக்க முடியுமானதாக இருந்திருக்கும்.

குறிப்பாக விழாக்கிழமை பின் நேரம் பிறை பாக்குமாறு பிறைக் கமிட்டி உத்தியோகபூர்வமாக அறிவித்திருந்தால் அன்று 28ஆவது நோன்பாக இருந்த போதிலும் கூட பல்வேறு சர்ச்சைகளை நியாயமான அளவுக்கு குறைத்திருக்க முடியும். அன்று பிறை தென்படாவிட்டால் பிரச்சினை எழுந்திருக்காது. ஆனால் நாட்டில் சில இடங்களில் நம்பகத்தன்மை உடையவர்களால்

“பிறையைத் தீர்மானிக்கக் கூடிய அதிகாரம் பரவலாக்கப்பட வேண்டும்”



மௌலவி ஹஸன் பாரிஸ்
பிரதித் தலைவர், இணைந்த தெளவீத் ஜமாஅத்

இந்த ஆலோசனை சபையே பிறையைத் தீர்மானிக்கும் விடயத்தில் இறுதித் தீர்மானம் மேற்கொள்ளும். இதேநேரம் அகில இலங்கை ஜம்மிய்யத்துல் உலமா, முஸ்லிம் சமய பண்பாட்டலுவல்கள் திணைக்களம், கொழும்பு பெரிய பள்ளி வாசல் தரப்புக்களிலிருந்து ஆலோசனை சபைக்கு ஒத்துழைப்புகளை வழங்குவதற்காக வேண்டி ஐவர் கொண்ட மூன்று குழுக்கள் நியமிக்கப்பட்டுள்ளன.

பிறையைத் தீர்மானிக்கக் கூடிய அதிகாரம் பரவலாக்கப்பட வேண்டும். குறிப்பிட்டதொரு அமைப்பில் அல்லது நிர்வாகக் கட்டமைப்பில் கருங்கியிருக்கக் கூடாது. பொதுவானதொரு நிர்வாகக் கட்டமைப்புக்குக் கீழால் தீர்மானக் குழு உருவாக்கப்பட வேண்டும். முஸ்லிம் சமய பண்பாட்டலுவல்கள் திணைக்களம் இந்த விடயத்தை பொறுப்பெடுத்து 7 பேர் கொண்ட குழுவொன்றை நியமித்திருப்பதாக அறிவித்தோம். இவ்வாறு நடுநிலையான, பக்கச்சார்பற்ற, நியாயமான முறையில் சாட்சியங்களை விசாரித்து, உறுதிப்படுத்தி, மக்களுக்கு அறிவிக்கக்கூடிய ஒரு நிர்வாகக் கட்டமைப்புக்குக் கீழாலான தீர்மானக் குழு அமைய வேண்டும் என்பதே எமது பொதுவான கருத்து.

2013இல் நாம் பிறை பார்த்தோம். ஆனால் அவர்கள் எவ்வித நியாயங்களும் இன்றியே சாட்சியங்களை மறுத்தார்கள் என்பது எமக்கு உறுதியானது. அதேபோன்று 2018ஆம் ஆண்டு இம் முறையும் நியாயமான, ஷர்ஆவுக்கு உட்பட்ட சாட்சியங்களை எவ்வித காரணங்களும் இன்றியே மறுத்தார்கள்.

வானியல் அவதானிகளின் கருத்தை சாட்சியங்களுக்கு மேலாகக் கொண்டு வந்து வைப்பதன் மூலமே இந்தப் பிரச்சினை உருவாகிறது. வானியல் அவதானிகள் பிறை காணமுடியாது என்று கூறியவுடன் இவர்கள் பிறை கண்டாலும் ஏற்றுக்கொள்ளும் நிலைமையில் இல்லை. அப்படியல்ல. அது அவர்களது அனுமானங்கள். அதையும் தாண்டி பிறை காணப்பட்டதாக சாட்சியங்கள் வந்தால் அதை விசாரித்து, உறுதிப்படுத்தி மக்களுக்கு அறிவிக்கும் நிலைப்பாட்டையே தீர்மானக் குழு இருக்க வேண்டும். அப்படியொரு நிலைக்கு வருவதாக இருந்தால் இன்னொரு அல்லாஹ் நாட்டில் நல்லதொரு சமூகமான குழுவும் ஏற்படும்.

யாட வேண்டும். பொதுவாக இன்று இப்படியான விவகாரத்தை கலாசார திணைக்களத்திற்கு கொடுக்க வேண்டும் என பேசப்படுகிறது.

அது இன்று எமது கையில் இருக்கலாம், நாளை சிலபோது முஸ்லிம் அல்லாஹ்வர்கள் கூட அரசாங்கத்தின் தீர்மானத்தின் அடிப்படையில் அந்த இடங்களுக்கு வர முடியும். இந்த விடயத்தை கருத்திற் கொண்டே தீர்மானத்திற்கு வர வேண்டும். பிராந்திய நீதியாக பிறைபிடி பார்த்து தீர்மானிக்கக்கூடிய ஒழுங்குகளுக்கு வருவதன் மூலமாகவும் பெருநாள் தினத்தின் முக்கிய நோக்கமான சமூகத்தின் ஒற்றுமையையும் ஏற்படுத்திக்கொள்ள வேண்டும். இதற்கு சட்டத்தில் இடமுள்ளது.

இப்படியான கலந்துரையாடல்கள் உலமாக்களுக்கு மத்தியில் ஏற்பட வேண்டும். வரலாற்றில் செய்யப்பட்ட நியாகங்களை கருத்திற்கொண்டு இந்த விடயம் தொடர்பாக பேசிய அல்காசம் எடுத்து கலந்துரையாடி சமூக ஒற்றுமையை பலப்படுத்தக்கூடிய தீர்மானங்களை எடுக்க வேண்டும்.

அனஸ் அப்பான்ஸ்

TAC வல்லுனராக Dialog நிறுவனத்தில் பணிபுரியும் அன்வர் சாதாத் மற்றும் சொத்திரன் ஆசிரியை பாத்திமா அஸ்ஹா தம்பதிகளின் அன்புப் புதல்வர் அயான், ரஷ்யாவில் நடைபெற்று வரும் 21ஆவது உலகக் கிண்ண கால்பந்தாட்டப் போட்டிகளில் (FIFA-2018) ரஷ்யாவுக்கும் சலூதி அரேபியாவுக்கும் இடையில் நடைபெற்ற ஆரம்பப் போட்டி தொடர்பான செய்தியைத் தொகுத்து வழங்கும் அரிய வாய்ப்பைப் பெற்றிருந்தார்.

இலங்கைக்கு முதன் முறையாக இச் சந்தர்ப்பம் கிடைத்த நிலையில் ரஷ்யாவுக்கும் சலூதி அரேபியாவுக்கும் இடையில் நடைபெற்ற ஆரம்பப் போட்டியில் உள்ளூர் மற்றும் சர்வதேச ரீதியில் நடத்தப்படும் போட்டிகள் தொடர்பிலான சர்வதேச சிறுவர் ஊடக மத்திய நிலையத்திற்கான ஊடக அறிக்கை சமர்ப்பிப்பில் முதல் தரத்தை அயானின் எழுத்துக்கள் பெற்றமையால் அதனை கௌரவித்து சான்றிதழ், விருது என்பன அவருக்கு வழங்கப்பட்டன.

இலங்கையின் சார்பில் முதன் முறையாக இளம் ஊடகவியலாளராக அயான் சாதாத் கலந்துகொண்டதுடன், இவருடன் இலங்கை கொடியைக்கும் சந்தர்ப்பம் கிடைத்து டிஜிட்டல் பண்டார பயணம் மேற்கொண்டிருந்தார். கொழும்பை பிறப்பிடமாகக் கொண்ட அயான், ரோயல் கல்லூரியில் தரம்-08 இல் கற்று வரும் ஒரு இளம் மானவர்.

பீபா (FIFA) உலகக் கிண்ணப் போட்டிகளுக்கு முன்னோடியாக நடத்தப்பட்ட கெஸ்ப்ரோம் நட்புறவுக்கான கால்பந்தாட்ட நிகழ்ச்சியில் கலந்துகொண்டதன் பலனாக இந்த அரிய வாய்ப்பு அயான் சாதாத்துக்கு கிடைத்தது. இதன் மூலம் தனது தாய்நாடான இலங்கைக்கும் தனது பாடசாலையான ரோயல் கல்லூரிக்கும் பயிற்சி பெறும் மென்செஸ்டர் கால்பந்தாட்டப் பயிற்சியகத்துக்கும் புகழையும் பெருமையையும் அயான் சாதாத் பெற்றுக் கொடுத்துள்ளார்.

இந் நிகழ்ச்சியில் கலந்துகொண்ட 211 நாடுகளைச் சேர்ந்த 12 வயதுக்குட்பட்ட சிறுவர்கள் மத்தியில் போட்டி தொடர்

FIFA-2018 ஆரம்ப நாள் செய்தித் தொகுப்பில் சர்வதேசத்தில் முதலிடம் வென்ற அயான்



னம், 2016 இல் 32 நாடுகளும், 2017 இல் 64 நாடுகளும், 2018 இம்முறை 211 நாடுகள் என சர்வதேச கால்பந்தாட்டப் போட்டித் தொடர் அதிகரிப்பை எட்டி வருகின்றது.

இவ்வாறான ஒரு வாய்ப்பு கிடைத்ததையிட்டு பெருமை அடைவதாக அயான் சாதாத் தெரிவித்தார். இந்த நிகழ்ச்சியில் கலந்துகொண்ட அயான் சாதாத் உட்பட பலருக்கு

பந்தாட்டப் பயிற்சியகத்தைச் சேர்ந்த அயான் சாதாத்தின் சக விரரான தினுக்க பண்டார (நுகேகோடை, புனித குசையப்பர் கல்லூரி) கோல்காப்பாளராகத் தெரிவாகி வயன் அணிக்காக விளையாடினார். இவர் மூன்று போட்டிகளில் கோல்காப்பாளராக விளையாடி ஒரு கோலை மாத்திரமே விட்டுக் கொடுத்தார்.

இவர்கள் இருவரும் மற்றைய நாடுகளின் சிறுவர்களுடன் மொஸ்கோ வுல்லிக்கி விளையாட்டரங்கில் நடை

இந்த இளம் வீரர்கள் சர்வதேச நட்புறவுக்கான கால்பந்து சம்பியன்ஷிப் போட்டிகளில் பங்கேற்றனர்.

உலக நாடுகளைச் சேர்ந்த சிறுவர்களை ஓரணியாகச் சேர்த்து கால்பந்தாட்டத்தின் ஒன்றுபடுத்தும் சக்தியைக் கொண்டுவருவதே இந்த சிநேகபூர்வ சுற்றுப் போட்டியின் குறிக்கோளாகும்.

சீராகக் கற்று ஒரு விமானியாக வர வேண்டும் என்கின்ற இலட்சிய வேட்கையுடன் பயணிக்கும் அயான், கால்பந்தாட்டத்தில் முன்னேறி இலங்கை தேசிய அணிக்கு விளையாடுவதை எதிர்பார்ப்பாகக் கொண்டு தொழிற்படுகின்றார்.

மேலும், F4F (Football For Friendship) சமாதானத் துதுவராக நியமனம் பெற்றுள்ள அயான், இலங்கை நாட்டில் சமாதானத்தையும், சகவாழ்வையும் கட்டியெழுப்ப கால்பந்தாட்டத்தை நாடுபூராக கொண்டு செல்லும் பொறுப்பை ஏற்றிருப்பதில் உவகை கொள்கின்றார். இச்செயற்பாட்டில் உதவத் தயாராக இருக்கும் சகலருடனும் பங்களிப்புடன் செயலாற்றத் தயார் என அழைப்பும் விடுகின்றார்.

இவ் அரிய சந்தர்ப்பத்தை அடைய ஒவ்வொரு நிலைகளிலும் காரணமாகிய பெற்றோர், மென்செஸ்டர் கால்பந்து அகடமியின் ஸ்தாபகத் தலைவர் ஜோர்ஜ் ஒகஸ்டின், சர்வதேச விவகாரங்களுக்கான பணிப்பாளரும், ஆலோசகருமான முஹித் ஜீரான், குடும்ப உறவினர்கள், பாடசாலை சமூகம் மற்றும் வாழ்த்திய உற்சாகம் தந்த, பிராந்தித்த அனைவருக்கும் அயான் நன்றி கூறுவதுடன் தனது வாழ்க்கையில் இப்படி ஒரு சர்வதேச நிகழ்வில் பங்கேற்பேன் என கனவிலும் திணைக்களியலும் என்று பூரிப்படன் “எல்லாப் புகழும் அல்லாஹ்வுக்கே” என்று கூறி முடிக்கின்றார்.

பான ஆய்வுக் கட்டுரையையும் போட்டி தொடர்பான செய்தி தொகுப்பையும் எழுதுவதற்கு அயான் சாதாத் தெரிவானமை பெருமைக்குரிய விடயமாகும்.

மொஸ்கோ, ஸ்பாட்டக் கால்பந்தாட்டப் பயிற்சியகத்தில் நடைபெற்ற கெஸ்ப்ரோம் நட்புறவுக்கான கால்பந்தாட்ட நிகழ்ச்சியின் ஓர் அம்சமான நட்புறவு, சமத்துவம், நேர்மை, சுகாதாரம், சமாதானம், அர்ப்பணிப்பு, வெற்றி, பாரம்பரியம், மதித்தல் ஆகிய ஒன்பது பெறுமதிமிக்க பண்புகளை உள்ளடக்கிய பாடசாலை நிகழ்ச்சித் திட்டத்திலும் அயான் சாதாத் உரையாற்றினார். இதன் போது பல்வேறு நாடுகளைச் சேர்ந்தவர்களுடன் கலந்துரையாடும் சந்தர்ப்பமும் அயானுக்குக் கிடைத்தது.

இளைஞர்கள் மத்தியில் உதைப்பந்தாட்ட விளையாட்டை மேம்படுத்துவதும், ஆரோக்கியமான வாழ்க்கை முறையை மேம்படுத்துவதும் இதன் நோக்கமாகும். 2013 முதல் வருடந் தோறும் நடத்தப்பட்டு வரும் இந்த நட்புறவு திட்டம் 2013 இல் 8 நாடுகளும், 2014 இல் 16 நாடுகளும், 2015 இல் 24 நாடுகளும்



விருதுகளும் டிப்ளோமா சான்றிதழ்களும் வழங்கப்பட்டன.

அத்துடன், கெஸ்ப்ரோம் நட்புறவுக்கான கால்பந்தாட்ட நிகழ்ச்சியில் இலங்கை சார்பில் மென்செஸ்டர் கால்

பெற்ற ஆரம்ப விழா வைபவத்தில் கலந்துகொண்டதுடன் ஆரம்பப் போட்டியையும் கண்டுக்களித்தனர்.

போட்டிகளை நோக்கினால் 32 சர்வதேச நட்புறவு அணிகளைச் சேர்ந்த



ஷெய்க் அக்ரம் அப்துல் ஸமத்

இம்முறை (2018) பிறை விடயத்தில் சில சுவாரஸ்யங்கள் நிகழ்ந்து கொண்டிருப்பதாகத் தோன்றுகிறது. உலகப் பொதுச் சூழல் மாத்திரமன்றி காலநிலை மாற்றங்களும் கூட அகில இலங்கை ஜம்இய்யதுல் உலமாவை சில நிர்ப்பந்தங்களுக்குத் தள்ளிவிடும் நிலை ஏற்பட்டு வருவதாக எண்ணத் தோன்றுகிறது. பிறைக் குழுச் செயலாளர் ஷெய்க் முகஷித் அஹமத் அவர்களது அறிக்கையும் ஜம்இய்யதுல் உலமாவின் கௌரவத் தலைவர் ஷெய்க் ரிஸ்வி முப்தி அவர்களது ஜம்ஆ பிரசங்க தெளிவுரையும் இதனையே குறித்து நிற்கின்றன.

ரமழான் தலைப்பிறை தீர்மானிக்கப் படுவதில் நடைபெற்ற அனைத்து நடவடிக்கைகளும் ஷேர்ஆ வரையறைகளுக்கு உட்பட்டுத்தான் நடைபெற்றுள்ளன என்ற தர்க்கம்தான் பிரதானமாக அவற்றில் முன் வைக்கப்பட்டுள்ளன. அதன் காரணமாக, இங்கு நிகழும் தவறுகள் மார்க்கத்தில் குற்றமாகக் கருதப்பட மாட்டாது. இது உண்மைதான்.

ஏலவே பிறைபார்த்தல் தொடர்பாக ஜம்இய்யதுல் உலமா எடுத்துள்ள ஐந்து அடிப்படைகளின் பிரகாரம் மேலே பேசப்பட்ட தர்க்கத்தில் எந்தப் பிரச்சினையுமில்லை. ஆனால் இங்கு எங்கள் கவனத்தைப் பெற வேண்டிய முக்கியதொரு விடயம் இருக்கிறது. பிறை தொடர்பான ஜம்இய்யதுல் உலமாவின் அடிப்படைகள் ஷேர்ஆ வரம்புகளுக்கு உள்ளே இருந்து தான் பெறப்பட்டுள்ளன. ஆனால் அந்த ஐந்து அடிப்படைகளும் மாத்திரம்தான் ஷேர்ஆத், அவற்றிற்கு வெளியில் ஷேர்ஆத் என்று சொல்வதற்கு எதுவும் கிடையாது என்று நாம் நினைத்தால் அங்குதான் முக்கியமாக நாம் தவறு விடுகின்றோம்.

அந்தவகையில் அந்த அடிப்படைகளுக்கு வெளியிலும் பிறை தொடர்பில் ஷேர்ஆத்துக்குட்பட்டு தீர்மானங்கள் பெறுவதற்கு இடமிருக்கிறது என்பது உண்மை. இங்குதான் ஜம்இய்யதுல் உலமா தனது பிறை அடிப்படைகள் குறித்து மீள்பரிசீலனை செய்வதற்கான இடம் உருவாகிறது. அதற்கான காலமும் கணிந்திருக்கிறது என்றே நான் நினைக்கின்றேன்.

இவ்வருடம் (2018) ஏற்பட்டுள்ள புதிய சூழ்நிலைகளைக் கருத்தில் கொண்டு 28 நாட்களில் ரமழான் நிறைவுபெறும் நிலை வந்தாலும் அதனை எதிர்கொள்வதற்கான சாதகமான நிலைப்பாட்டை ஜம்இய்யதுல் உலமா பெற்றுள்ளது. இது வர இயற்கைத் தக்கது, எனினும் இந்த இடத்துடன் மாத்திரம் ஜம்இய்யதுல் உலமா நின்று விடக் கூடாது. இதற்கு அப்பால் சென்று இது போன்ற அசௌகரியமான சூழ்நிலைகளில் இருந்து நிரந்தரமாக வெளிவருவதற்கான வழிகள் பற்றி சீரிய ஸாக சிந்திக்க வேண்டும் என்று நினைக்கிறேன்.

இந்த அசௌகரியமான சூழ்நிலைக்கு இம்முறை பெரிதும் காலநிலை மாற்றம் காரணமாக அமைந்தது. இதன் பின்னரும் காலநிலை மாற்றங்கள் இவ்விடயத்தில் பாதிப்புச் செலுத்த மாட்டாது என்பதற்கு எந்த உத்தரவாதமும் இல்லை. மாத்திரமன்றி சில நம்பத் தகுந்த துறைசார்ந்த வர்களது அவதானங்களின் படி எதிர்கால காலநிலை மாற்றங்கள், பிறை பார்த்தல் வழிமுறையில் இப்போது கடைபிடிக்கும் வெற்றுக் கண்ணால் பார்த்தல் விதியை தொடர்ந்தும் பிரயோகிக்க முடியாத நிலை தோன்றலாம் என்றும் கருத்துரைக்கப்படுகிறது. இது ஒரு காரணம்.

இந்தக் காரணத்திற்கு அப்பால் கடந்த காலங்களில் பெரிதும் கண்டு கொள்ளப்படாமல் கடந்து சென்ற மற்றொரு காரணம் இருக்கிறது. அதுதான் "மக்கள் எதிர் பார்ப்பு" எனும் காரணம். இந்த மக்கள் எதிர் பார்ப்பு என்ற காரணம் நியாயமான அடிப்படைகள் மீது எழுமின்ற பொழுது அதற்கு இவ்வாறிய ஷேர்ஆவில் ஒரு பெறுமானம் இருக்கிறது. பதவாக்கள் மாற்றமடைவதற்கான நியாயமாக அது மாறுகிறது. இதனைத்தான் இமாம் இப்னுல் கையிம் போன்றவர்கள் ஏல் கூட குழிநிலை மாற்றங்களுக்கு ஏற்ப பதவா மாறுதல் என்று அடையாளப்படுத்தினார்கள்.

இன்று இந்த மக்கள் எதிர் பார்ப்பு என்ற காரணி எவ்வாறு உருவாகியிருக்கிறது எனின், இன்றைய நவீன அறிவியல்

கண்டுபிடிப்புக்களும், தொலைத் தொடர்பு சாதனங்களின் வளர்ச்சியும், தகவல் வெடிப்பு மனிதனது அறிவிலும் சிந்திப்பிலும் உறவுகளிலும் பெரிய மாற்றங்களை ஏற்படுத்தியுள்ளன. உலகம் முழுவதும் ஒரு கிராமமாக மாற்றம் பெற்றுள்ளது. இந்த நிலையில் நோன்பை ஆரம்பித்தல் என்பதும் பெருநாளாகக் கொண்டாடுதல் என்பதும் உலகில் எந்த மூலையில் நிகழ்ந்தாலும் அனைவரும் அறிந்து கொள்ளும் நிலை மாத்திரமன்றி, தரும் அதில் பங்கு கொள்ள வேண்டும் என்ற மனநிலையும் பெரிதும் வளர்ந்திருக்கிறது.

குறிப்பாக நோன்பும் பெருநாளும் முழு மூஸ்லிம் உம்மத்தும் பங்கு கொள்ளும் முக்கிய இரு இபாதத்கள் என்ற வகையில் சர்வதேச ஒருமைப்பாட்டு உணர்வு பெரிதும் மக்கள் மனங்களில்

காரணத்திற்காகவே அந்த மாற்றம் நிகழ வேண்டும் என்றும் வலியுறுத்தப்படுகிறது.

அதே போல், இங்கு மாற்றீடாக சர்வதேச பிறை எனும் பதவாவுக்குச் செல்ல வேண்டும் என்ற பரிந்துரையையும் நான் செய்யவில்லை. காரணம் சர்வதேச மூஸ்லிம் உம்மத்தின் அரசியல் ரீதியான முரண்பாடுகள் காரணமாக இந்த விடயத்தில் மூஸ்லிம் உம்மத்தினர் அனைவரும் கடைபிடிப்பதற்குரிய பொது முறைமை ஒன்று இல்லை. முழு உம்மத்தையும் பிரதிநிதித்துவப்படுத்தி இப்பணியை யார் மேற்கொள்வார்? என்ற கேள்விக்கு தெளிவான ஒரு பதிலைப் பெற்றுக் கொள்வது சிரமமானது. அரசியல் ரீதியான காரணங்கள் அதற்கு உண்டு. உதாரணமாக வானியல் கணிப்பீட்டின் அடிப்படையில் சர்வதேச ஹிஜ்ரி காலண்டர் ஒன்றை உருவாக்கு

மையும் இந்த அடிப்படையை வைத்தே நடைபெற்றுள்ளது.

இங்கு கணிப்பீட்டு முறையை முழுமையாக ஏற்க வேண்டும் என்றும் நான் ஜம்இய்யதுல் உலமாவுக்குச் சொல்லவில்லை, எனது தனிப்பட்ட கருத்தின் படி தற்காலத்தில் கணிப்பீட்டு முறைதான் மிகவும் சரியான ஷேர்ஆத் முடிவு, அதுதான் தற்காலத்தில் குர்ஆனையும் ஹதீஸையும் இவ்விடயத்தில் பின்பற்றுவதற்கான மிகச் சரியான விடிவம் என்று நம்புகிறேன். இருந்த போதிலும் அதனை நான் முழுமையாக அவர்களுக்குப் பரிந்துரைக்கவில்லை. காரணம் இஸ்லாமிய உலகின் ஓயாத கருத்து வேறுபாட்டுப் பரப்புக்களில் ஒன்றாக இதுவும் இருப்பதனால் எவரையும் குறித்த ஒரு கருத்தின் மீது நிர்ப்பந்திக்க முடியாது. இது விசாலமாக அணுக முடியுமான ஒரு இடம்.

அந்த வகையில் மிகவும் காலப் பொருத்தமானது எது என்ற தேடல்தான் இங்கு முக்கியமானது. அந்த திறந்த கலந்துரையால் ஜம்இய்யதுல் உலமாவுக்கு உள்ளேயே இருந்துதான் கருக்கொள்ள வேண்டும், வெளி நிர்ப்பந்தங்களை விடவும் என்று நினைக்கிறேன்.

ஆனால் இங்கு நான் வலியுறுத்த விரும்புவது, ஜம்இய்யதுல் உலமா, கணிப்பீட்டு முறை தொடர்பில் தற்போதிருக்கும் நிலைப்பாட்டில் இருந்து இன்னும் ஒரு படி மேலே வர வேண்டும் என்பதுதான். அவர்கள் மேலே வர வேண்டிய இடம் எது என்பதை அடுத்து பேசவுள்ள கருத்தோடு விளங்கப்படுத்துகிறேன். ஏனெனில் அதனுடன் இணைத்துதான் இது விளக்கிக் கொள்ளப்பட வேண்டும்.

இன்று உள்நாட்டுப் பிறையா? சர்வதேசப் பிறையா? என்ற ஒரு கருத்து வேறுபாடு இருக்கிறது. இன்று உண்மையில் உள்நாடு, சர்வதேசம் போன்ற சொல்வாட்கள் மூலம் இன்றைய அரசியல் ரீதியான நில எல்லைகளை நாடப்படுகின்றன. இந்த நில எல்லைகள் நவீன காலத்தில் தோற்றம் பெற்றவை. ஆனால் ஆரம்ப கால இமாம்களின் இது தொடர்பான

பிறை விவகாரம் குறித்து ஒரு கருத்து



அகில இலங்கை ஜம்இய்யதுல் உலமாவுக்கான ஷேர்ஆலோசனை

வளர்ந்திருப்பதைக் காணலாம். இந்த மனநிலை மாற்றத்தின் காரணமாகத்தான் உள்நாட்டில் பிறை காண்பதில் ஏற்படும் தாமதங்கள் பல கேள்விகளையும் விமர்சனங்களையும் ஏற்படுத்தி விடுகின்றன.

இது உலகின் புதிய சூழ்நிலை, கடந்த காலங்களில் காணப்படாத புதிய சூழ்நிலை. இந்தப் புதிய சூழ்நிலைக்கு ஏற்ற வகையில் பதவாக்களிலும் மார்க்க நிலைப்பாடுகளிலும் மாற்றங்கள் தேவை. அதிலும் குறிப்பாக நோன்பு மற்றும் பெருநாள்கள் போன்ற நடவடிக்கைகள் தனிமனித நடவடிக்கைகள் அன்றி எல்லா மக்களும் இணைந்து பங்கு கொள்ளும் பொது நடவடிக்கைகள். எனவே மக்களது எதிர் பார்ப்புக்கள் அங்கே பெரிதும் தாக்கம் செலுத்துகின்றன. அந்த எதிர் பார்ப்புக்கள் நேரடியாக ஷேர்ஆத்தின் விதிகளுடனோ மகாலிதுகளுடனோ முரண்படவில்லை எனின், அவை கருத்தில் கொள்ளப்பட வேண்டும் என்பது இமாம்களின் பொதுக் கருத்தாகும்.

அந்தவகையில் ஜம்இய்யதுல் உலமாவின் பிறை அடிப்படைகளில் முக்கியமாக முதல் இரண்டு அடிப்படைகளான உள்நாட்டில் பிறைபார்த்தல் செயற்படுத்தல் என்பதும் வெற்றுக் கண்களால் பிறை பார்த்தல் என்பதும் மீள்பரிசீலனைக்கு உட்படுத்தப்பட வேண்டிய கட்டாய நிலையில் இருப்பதாகவே நான் நினைக்கிறேன். தொழில்நுட்பம் வளர்ச்சியடையாத ஒரு காலத்தில் இந்த அடிப்படைகள் மிகவும் பொருத்தமானவையாகவும் சரியானவையாகவும் இருந்திருக்கின்றன என்பதில் சந்தேகமில்லை.

ஆனால் தற்போதைய புதிய சூழ்நிலைகளை எதிர்கொள்வதற்குரிய காலப் பொருத்தம் இவற்றுக்கு இருப்பதாக இன்னும் என்னுடைய கருத்திலில்லை. இங்கு மீண்டும் ஒரு விடயத்தை நினைவுபடுத்திக் கொள்கிறேன். இங்கு வலியுறுத்தப்படுவது காலம் மாறுவதற்கு ஏற்ப மார்க்கத்தை மாற்றிக் கொள்ள வேண்டும் என்பது அல்ல. மாற்றமாக மார்க்கம் அனுமதித்த ஒரு நிலைப்பாட்டில் இருந்து மார்க்கம் அனுமதித்த மற்றொரு நிலைப்பாட்டை நோக்கிச் செல்வதுவே இப்போது நிகழ்கிறது. அதிலும் மார்க்கம் அனுமதிக்கப்பட்டுள்ள பிறை மாறுதல்கள்

வதற்கான சர்வதேச அறிஞர்கள் ஒன்றியத்தின் முன்மொழிவு இன்னும் அரசியல் தலைமைகளின் ஆசீர்வாதம் கிடைக்காததால் முடிவு இல்லாமல் இருக்கிறது. இது போன்றதொரு சர்வதேச உடன்பாடு எட்டப்படும்போது அதனோடு இலங்கை மூஸ்லிம் சமூகமும் இணைந்து பயணிப்பது எமது பல பிரச்சினைகளுக்குத் தீர்வாக அமைய முடியும். அதற்கான காலம் இன்னும் கனியவில்லை என்று நினைக்கிறேன்.

அதுபோல், வானியல் கணிப்பீட்டு முறை, அகில இலங்கை ஜம்இய்யதுல் உலமாவின் பிறை அடிப்படைகளைப் பார்ச்சின்ற பொழுது, வானியல் கணிப்பீட்டு முறையை அவர்கள் முழுமையாக மறுதலிக்கவில்லை என்பது விளங்குகிறது. ஏனெனில் பிறை அடிப்படைகளில் பிந்திய மூன்று அடிப்படைகளும் வானியலுடன் சம்பந்தப்பட்ட விடயங்களையே பேசுகின்றன.

பொதுவாக வானியல் கணிப்பீட்டு முறை தொடர்பில் இஸ்லாமிய உலகின் அறிஞர்கள் மத்தியில் பிரதானமாக மூன்று வகையான நிலைப்பாடுகள் காணப்படுகின்றன. ஒன்று கணிப்பீட்டு முறையை முழுமையாக ஏற்கும் நிலைப்பாடு. இரண்டு முழுமையாக மறுக்கும் நிலைப்பாடு. மூன்றாவது பிறையை உறுதிப்படுத்துவதற்காக கணிப்பீட்டைப் பயன்படுத்துவதில்லை. ஆனால் பிறையை மறுப்பதற்காகப் பயன்படுத்த முடியும் என்ற நிலைப்பாடு. அதாவது கணிப்பீட்டின் பிறை தென்பட முடியும் என்றிருக்கிறது. ஆனால் வெற்றுக் கண்களால் யாரும் பிறையைக் காணவில்லை. இப்பொழுது கணிப்பீட்டை மாத்திரம் வைத்து பிறை தீர்மானிக்கப்பட மாட்டாது. மாற்றமாக கணிப்பீட்டின் படி பிறை தென்பட முடியாது என்றிருக்கின்ற பொழுது எவரேனும் வெற்றுக் கண்களால் பிறையைக் கண்டதாக அறிவித்தால் கணிப்பீட்டின் படி பிறை தென்பட முடியாது என்பதை அடிப்படையாகக் கொண்டு அவரது சாட்சியம் மறுக்கப்படும்.

இந்த மூன்றாவது நிலைப்பாட்டில் தான் ஜம்இய்யதுல் உலமா இருக்கிறது. இமாம் சுப்கியின் இந்த நிலைப்பாட்டுக்கு ஜம்இய்யதுல் உலமா வருவதே சிறந்தது

கருத்து வேறுபாடு உள்நாடு சர்வதேசம் என்ற நில எல்லைப் பிரிப்பை மையப்படுத்தி அமையவில்லை. மாற்றமாக ஓரிடத்தில் பிறை தென்பட்டால் அப்பிரதேசத்திற்கும் அதனை அண்மித்த பிரதேசங்களுக்கும் மாத்திரம் உரியதா? அல்லது பிறை தென்படாத எல்லாப் பிரதேசங்களுக்கும் உரியதா? என்ற கருத்து வேறுபாடு பிரதானமாக நிலவியது. இதில் ஜம்ஹூர் எனும் பெரும்பாலான அறிஞர்களின் நிலைப்பாடாக இரண்டாம் நிலைப்பாடு இருந்தது. அதாவது ஓரிடத்தில் பிறை தென்பட்டால் அது எல்லா இடங்களுக்கும் உரியது என்ற நிலைப்பாடு. முதலாம் நிலைப்பாடு பெரும்பாலான ஷேர்ஆ மத்தியின் கருத்தாகும். அதாவது ஓரிடத்தில் பிறை கண்டால் அது அண்மித்துள்ள எல்லா பிரதேசங்களுக்கும் உரியதாகும் என்ற நிலைப்பாடு. இமாம் நவவி அவர்கள் ஷேர்ஆ மத்தியின் இதை இந்த நிலைப்பாடு மிகவும் சரியானது என்கிறார்⁽¹⁾.

ஆனால் ஷேர்ஆ மத்தியின் இதை அண்மித்த பிரதேசத்தை வரையறை செய்வது எவ்வாறு என்பதில் கருத்து வேறுபாடு நிலவுகிறது. அவற்றில் மிகவும் பிரபலமான கருத்து எது எனின், "ஓரிடத்தில் பிறை தென்படும்போது, அதே பிறை தென்பட முடியுமான ஏனைய பிரதேசங்கள்" என்பதாகும். இக்கருத்தை ஷேர்ஆ மத்தியின் பிரபல இமாம்களில் ஒருவரான இமாம் தகிய்யுத்தீன் சுப்கி அவர்கள் ராஜி ஹானதாகக் கருதுகிறார்கள்⁽²⁾.

மாத்திரமன்றி இக்கருத்தை பிரயோகத்திற்கு எடுக்கும் போது, அங்கு கணிப்பீட்டு முறையைக் கருத்தில் கொள்ள வேண்டிய ஒரு நிலமை ஏற்படுகிறது. ஏனெனில் பிறை தோன்ற முடியுமான ஏனைய பிரதேசங்களை அடையாளம் காண்பது கணிப்பீட்டின் மூலமே சாத்தியப்படுகிறது என்றும் ஆனால் இங்கு கணிப்பீட்டு முறையைப் பயன்படுத்துவதானது கண்களால் பிறையைப் பார்த்தல் என்ற வழிமுறையை முழுமையாக இல்லாமல் செய்து விட மாட்டாது என்றும் விளக்க மளிக்கிறார்கள். (கணிப்பீட்டு தொடர்பில் இமாம் சுப்கியின் இந்த நிலைப்பாட்டுக்கு ஜம்இய்யதுல் உலமா வருவதே சிறந்தது)

இமாம் நவவி அவர்களும் இந்த நிலைப்பாடே சரியானது என்கிறார்கள்⁽³⁾.

ஓரிடத்தில் பிறை கண்டால் அது, அதனை அண்மித்த பிரதேசங்களுக்கும் செல்லுபடியாகும் என்ற நிலைப்பாடு உண்மையில் ஷேர்ஆ மத்தியின் மத்தியில் மட்டுமே இருந்திருக்கிறது அல்ல. மாற்றமாக ஏனைய மூன்று மத்தியங்களிலும் பலர் இந்த நிலைப்பாட்டைப் பேசியுள்ளமையைக் காணலாம். உதாரணமாக ஹனபி மத்தியில் இமாம் இப்னு நுஜைம் அல்மிஸ்ரி, இமாம் ஸைலி, இமாம் தஹாவி போன்ற பலர் இந்த நிலைப்பாட்டில் இருந்துள்ளனர். அது போல் மாலிகி மத்தியில் இமாம் மாலிகினுடைய இரு கருத்துக்களில் ஒன்றாகவும் இமாம் கராபியுடைய கருத்தாகவும் காணப்பட்டிருக்கிறது. ஹன்பலி மத்தியில் இமாம் தகிய்யுத்தீன் போன்றவர்கள் இக்கருத்தை வலியுறுத்தியுள்ளனர்⁽⁴⁾.

மேற்கூறப்பட்ட சட்ட விளக்கங்கள் விளிவான ஆய்வுகளாக முன்வைக்கப்பட்ட வேண்டியவை என்றிருப்பினும் இங்கு முக்கியமாக இது குறித்த கவனயீர்ப்பை ஏற்படுத்துவதான நோக்கம் என்பதாலும், விளிவான ஆய்வுகளுக்குரிய இடம் இதுவல்ல என்பதாலும் சுருக்கமாகவே தகவல்கள் பரிமாறப்பட்டுள்ளன. இங்கு முக்கியமாக ஒரு விடயம் கவனத்தில் கொள்ளப்பட வேண்டும். இலங்கையில் பொதுவாகவும், ஜம்இய்யதுல் உலமாவில் குறிப்பாகவும் ஷேர்ஆ சட்டப் பாரம்பரியத்தை மையப்படுத்தியே அதிகமான பதவாக்களும் மார்க்க நிலைப்பாடுகளும் பெறப்படுகின்றன. அந்தவகையில் ஷேர்ஆ சட்டப் பாரம்பரியத்துக்குள்ளே இருந்து கொண்டே மேற்படி பிறை விவகாரத்தில் தற்போது எதிர்கொள்ளும் சிக்கல்களிலிருந்து வெளிவருவதற்கான ஒரு வாயில் இருக்கின்றது என்பதுவே இங்கு சுட்டிக்காட்டப்படும் முக்கிய விடயமாகும்.

மேற்படி விளக்கங்களிலிருந்து அகில இலங்கை ஜம்இய்யதுல் உலமா கவனத்தில் எடுக்க முடியுமான சில விடயங்கள் இருக்கின்றன. அதில் முக்கியமானது, உள்நாட்டில் பிறை காண்பதன் மூலமே பிறை பற்றிய தீர்மானம் மேற்கொள்ளப்படும் என்ற நிலைப்பாட்டில் மாற்றம் கொண்டு வர வேண்டும், அதாவது உள்நாட்டில் மாத்திரம் என்று வரையறுக்காமல் பிறை தென்பட முடியுமான வலயத்தில் அமைந்துள்ள நாடுகளில் ஏதேனும் ஒன்றில் பிறை தென்பட்டால் அது செல்லுபடியாகும் என்ற நிலைப்பாட்டுக்கு வரமுடியும். ஏனெனில் இது இஸ்லாமிய சட்டப் பாரம்பரியத்தில் வலியுறுத்தப்பட்டுள்ள ஒரு சிந்தனையாகும். அதிலும் குறிப்பாக ஷேர்ஆ மத்தியில் வலியுறுத்தப்பட்டுள்ளது. அந்த வகையில் இதுவும் ஷேர்ஆவுக்குட்பட்டதாகும்.

மேற்குறித்த அடிப்படை மாற்றத்தில் உடன்பாடு எட்டப்படுமானால் இருப்பின் அதனையொட்டி நடைபெற முடியுமான இன்னும் சில விடயங்கள் இருக்கின்றன.

முதலாவது, வெற்றுக் கண்களால் பார்த்தல் என்ற நிலைப்பாடு இல்லாத செய்ப்படத் தேவையில்லை. ஆனால் இலங்கையில் உள்ளவர்களது கண்களுக்குப் புலப்படாமல் மாத்திரம்தான் அது ஏற்றுக் கொள்ளப்படும் என்ற நிலைப்பாடு அன்றி, இலங்கையில் வெற்றுக் கண்களுக்குப் புலப்படக் கூடிய வாய்ப்பு இருக்கிறது என்பது வானியல் கணிப்பீட்டின் மூலம் நிரூபிக்கப்படுகின்ற பொழுது, இலங்கையில் உள்ளவர்கள் காணமுடியாத சூழல் இருந்தாலும் பிறை தென்பட முடியுமான இந்த வலயத்தில் உள்ள ஏதேனும் ஒரு நாட்டில் வெற்றுக் கண்களால் பிறை பார்ச்சப்படுகின்ற பொழுது, அது இலங்கைக்கும் செல்லுபடியாகும் என்ற நிலைப்பாட்டுக்கு வர முடியும்.

இரண்டாவது, கணிப்பீட்டு முறையை பிறையை மறுப்பதற்கு மாத்திரமன்றி பிறையை ஏற்பதற்கும் பயன்படுத்தல், அதாவது மேற்குறிப்பிடப்பட்டது போன்று இலங்கை எல்லையிலுள்ள பிறை தென்படுவதற்கான வாய்ப்பு இருக்கிறது என்றிருப்பின், அதற்கு ஒரு பெறுமானம் வழங்கப்பட வேண்டும். ஏனெனில் இலங்கை எல்லையில் பிறை இருக்கிறது. ஆனால் காண்பதற்கான வாய்ப்பு காலநிலை மாற்றங்களால் இல்லாது இருக்கின்றது. எனவே இலங்கை எல்லையிலுள்ள காணமுடியாத போதும், குறித்த வலயத்தினுள் பிறை தென்படுமானால் இருப்பின் அது கருத்தில் கொள்ளப்பட வேண்டும்.

மூன்றாவது, இலங்கையின் நிலப்பரப்பில் மாத்திரமன்றி கடல் பரப்பிலும் பிறை பார்ப்பதற்கான ஏற்பாடுகளுக்கு வர முடியும். (இது அண்மையில் சில சகோதரர்களால் முன்வைக்கப்பட்ட பயனுள்ள ஒரு ஆலோசனை). (பக்.14)

இடைவிலகலில்

குடும்பம் சார் காரணிகள் - 02

குடும்பங்களின் அறிவுப் பின்னணி, பொருளாதார நிலைமைகள், கலாச்சாரத் தன்மை, சமூக அந்தஸ்து என்பவற்றைப் பொறுத்து பெற்றோர்களை பின்வரும் வகை மாநிரிகளாகப் பிரிக்கலாம்.

1. உயர்கல்வி மட்டமும் அதிக வருமானமும் கொண்ட பெற்றோர். இவர்களை பொதுவாக மேட்டுக் குடியினர் (Elite) என்பர்.

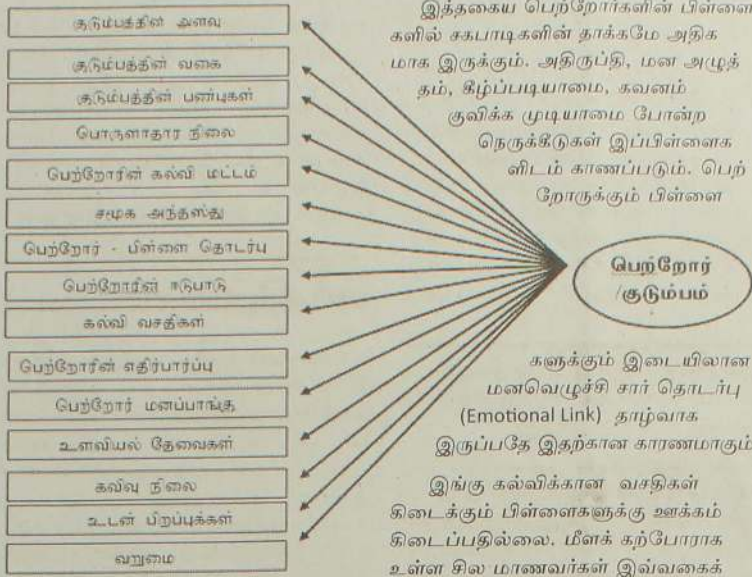
2. கணவனும் மனைவியும் முறைசார் நிறுவனங்களில் தொழில் புரியும் குடும்பம். நடுத்தர வருமானம் கொண்ட இவர்கள் இரட்டை உழைப்பில் ஈடுபட்டுள்ளனர்.

3. குறை வருமானம் கொண்ட குடும்பம். இங்கு கணவனும் மனைவியும் முழு நேரமாகவோ பகுதி நேரமாகவோ தொழில் புரிகின்றனர்.

4. தந்தையின்லாது, தாயே குடும்பத்தின் தலைவியாக விளங்கும் குடும்பம். அத்தகைய குடும்பத்தில் கல்வி மட்டம் குறைவு என்பதோடு வருமானங்களும் குறைவாக இருக்கின்றன.

இத்தகைய பல்வேறு வகைப்பட்ட பெற்றோர்கள் தமது பிள்ளைகளின் கல்வி மீது பல்வேறு விதமான தாக்கம் கொண்டுள்ளனர் என ஆய்வுகள் தெரிவிக்கின்றன. முதல் வகைப் பெற்றோரின் பிள்ளைகள் கல்வியில் மிகுந்த அக்கறை கொண்டுள்ளனர். காரணம் இவ்வாறான பெற்றோர் கொண்டுள்ள கல்வியறிவு அவர்களது பிள்ளைகளின் கல்வியிலும் தாக்கம் செலுத்துகின்றது. கல்வியைப் பூரணப்படுத்துவதிலும் ஓரளவு வசதி கூடிய பாடசாலைகளைத் தெரிவுசெய்வதிலும் இத்தகைய பெற்றோர் மிகுந்த அக்கறை செலுத்துகின்றனர்.

இருவரும் உழைப்பாளர்களாக இருக்கும் பெற்றோர்களின் வருமானம் சிறப்



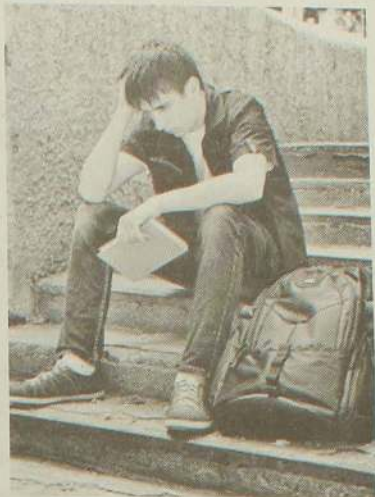
இத்தகைய பெற்றோர்களின் பிள்ளைகளில் சகபாடிகளின் தாக்கமே அதிகமாக இருக்கும். அதிருப்தி, மன அழுத்தம், கீழ்ப்படியாமை, கவனம் குவிக்க முடியாமல் போன்ற நெருக்கீடுகள் இப்பிள்ளைகளிடம் காணப்படும். பெற்றோருக்கும் பிள்ளை

களுக்கும் இடையிலான மனவெழுச்சி சார் தொடர்பு (Emotional Link) தாழ்வாக இருப்பதே இதற்கான காரணமாகும்.

இங்கு கல்விக்கான வசதிகள் கிடைக்கும் பிள்ளைகளுக்கு ஊக்கம் கிடைப்பதில்லை. மீளக் கற்போராக உள்ள சில மாணவர்கள் இவ்வகைக் குடும்பத்தைச் சேர்ந்தவர்கள் என சில ஆய்வுகளில் தெரிய வந்துள்ளது. அவர்களில் சிலர் இடைவிலகலும் நேரிட்டுள்ளது.

இறுதியாகக் குறிப்பிடப்படும் இருவகைப் பெற்றோரிடமும் பிள்ளைகளின் கல்வி தொடர்பான தெளிவான கண்ணோட்டம் எதுவும் இருக்காது. குறைந்த பட்சம் கல்வி கற்பதற்கான நிதி ஆதரவையேனும் இவர்களது பிள்ளைகள் பெற முடிவதில்லை. பெற்றோரிடமிருந்து சரியான ஆலோசனைகளும்

பானதாக இருக்கும். பிள்ளைகள் கற்பதற்கான ஆதரவையும் பொருளுதவியையும் வழங்குவதற்கு அவர்கள் தயாராக இருப்பர். ஆனால் பிள்ளைகள் தொடர்பான ஆழமான ஈடுபாடு அவர்களுக்கு இருக்காது. காரணம் பிள்ளையின் கற்றலுக்கு உதவுவதற்கு நேரம் ஒதுக்கும் நிலையில் அவர்கள் இல்லை. அவர்களிடமிருந்து கல்விசார் வழிகாட்டல் களையோ ஆலோசனைகளையோ பெறும் நிலையில் பிள்ளைகள் இருக்க மாட்டார்கள்.



இம்மாணவர்களுக்குக் கிடைப்பதில்லை.

பிள்ளையின் பாடசாலைக் கல்வி வெற்றியடைவதற்கு பெற்றாரினதும் குடும்பத்தினதும் ஈடுபாடு அவசியமென்பதை கல்வியியலாளர்கள் வலியுறுத்துகின்றனர். பிள்ளையின் பாடசாலை வேலைகளில் உற்சாகம் ஊட்டுவதன் மூலமும் அவர்கள் வகுப்பறையில் கற்றவற்றை மீட்டவும் நினைவில் பதிக்கவும் மேலதிகமாக ஏதேனுமொன்றைக் கற்பிப்பதற்கு சரியான நேரம், இடம் என்பவற்றை ஏற்பாடு செய்வதிலும் சிறந்த நடத்தைகளை உருவாக்குவதிலும் வீட்டு வேலைகளை மேற்பார்வை செய்வதிலும் பிள்ளையின்

கல்வி விருத்திக்குப் பெற்றார் உதவ முடியும்.

பெற்றாரின் இந்த ஈடுபாடு குறையும் போது பிள்ளை கல்வியில் பின்னடைவதற்கான வாய்ப்பு அதிகம் உள்ளது. சில வேளை இது பிள்ளையின் இடைவிலகலுக்கும் காரணமாகலாம். பிள்ளைகளின் நடத்தைகளைக் கூர்ந்து அவதானித்துக் கண்காணிக்கும் பெற்றோர்கள் தேவை. அவர்கள் கல்வியின் பெற்றோரானதைப் பிள்ளைகளில் பதிக்க வேண்டும். இதனைச் செய்யாத பெற்றோர்களின் பிள்ளைகள் இடைவிலகலும் சாத்தியம் அதிகம் (Lichter 1993)

அமெரிக்காவின் தேசியக் கல்வி இலக்குகள் பிள்ளைகளின் கல்வியில் பெற்றோரின் ஈடுபாடு தொடர்பாக வலியுறுத்துகின்றது. அதில் குறிப்பிடப்பட்டுள்ள முதல் இலக்கு, 2000 ஆம் ஆண்டு அமெரிக்காவில் அனைத்துக் குழந்தைகளும் கற்க ஆயத்தமாக வேண்டும். இரண்டாவது இலக்கு, பெற்றோர் முதல் ஆசிரியர் என்ற வகையில் ஒவ்வொரு நாளும் பிள்ளைக்குக் கற்பிப்பதற்கு நேரத்தை ஒதுக்கி தியாகம் செய்ய வேண்டும். எட்டாவது இலக்கு, பாடசாலைகள் பெற்றோரை பாடசாலையுடன் ஈடுபடுத்த வேண்டும்.

பிள்ளையின் கற்றலில் பெற்றோரின் ஈடுபாடு என்பது பிள்ளையின் கல்வி அடைவோடு தொடர்புடையதாகும். பிள்ளையின் கல்வியில் ஆர்வம் காட்டும் பெற்றோரின் பிள்ளைகளுக்கு கல்வி அடைவுகள் உயர்ந்திருப்பதாக ஆய்வுகள் கூறுகின்றன. பிள்ளையின் வீட்டு வேலை, கற்றல், பிள்ளைகளை அறிதல், ஒப்படைகளுக்கு உதவுதல், பிள்ளைகளுக்குத் தேவையான கற்றல் சாதனங்களை வழங்கல் என்பன பெற்றோரின் ஈடுபாட்டில் அடங்குகின்றன. (தொடரும்)

அமெரிக்க உள மருத்துவக் கழகத்தின் வகைப்பாடு



உளக் கோளாறுகளை வகைப்படுத்தும் மஹொரு மரபு அமெரிக்க உள மருத்துவக் கழகத்திற்குரியது. 1952 ஆம் ஆண்டிலிருந்து பலமுறை மீள்பரிசீலனைக்கு உட்படுத்தி 1994 இல் தனது இறுதி அட்டவணையை அமெரிக்க உள மருத்துவக் கழகம் வெளியிட்டது. அதன் நான்காம் பதிப்பு DSM-iv - Diagnostic and Statistical manual of mental diseases எனும் கைநூலாக வெளிவந்துள்ளது. இவ்வகைப்பாக்கமே இன்று உலகின் பெரும்பாலான உள மருத்துவர்களால் கையாளப்படுகின்றது. அதன் முக்கிய வகைப்பாடுகளை கீழே தருகிறோம்.

1. பதகளிப்புக் கோளாறு (Anxiety)

இவை பதட்ட மாறாட்டங்கள் எனவும் அழைக்கப்படுகின்றன. பதட்டத்தை மையமாகக் கொண்ட பல மாறாட்டங்கள் உள்ளன. இவை நீதியில் இருப்பது போன்ற ஒரு குறிப்பிட்ட தூண்டலுக்கு எதிர்வினை புரிவதாக இருக்கலாம். அல்லது பொதுவான பதட்டத்தில் இருப்பது போன்ற மிகப் பரவலான பதட்டமாகவும் இருக்கலாம். இவற்றில் பல மாறாட்டங்கள் திடீர் தாக்கங்களைக் கொண்டவை என்பதனால் திடீரெனவும் தீவிரமாகவும் ஏற்படும் பதட்ட நோய்க் குறிகளால் வரையறுக்கப்படுகின்றன.

பதட்ட மாறாட்டங்களில் பின்வரும் உப பிரிவுகள் முக்கியமானவை.

1. பொதுமைப்படுத்தப்பட்ட பதகளிப்புக் கோளாறு (Generalized Anxiety Disorder)
2. திகில் கோளாறுகள் (Panic Disorders)
3. கிவிக்க கோளாறுகள் (Fobic Disorders)
4. நிர்ப்பந்த பீடிப்புக் கோளாறு (Obsessive Compulsive Disorder)
5. உள வடுவின் பின் அதன் விளைவாக ஏற்படும் தகைப்புக் கோளாறு (Post-traumatic Disorder)

2. போலித் தோற்ற உடல் நோய்க் கோளாறுகள் (Somata form Disorder)

இது உடற் கூற்று மாறாட்டங்களைக் குறிக்கின்றது. உடலியல் காரணிகள் அற்ற, ஆனால் உடல் சார் குறிகளான வலி, பக்கவாதம், குறிப்பிட்ட

உறுப்பின் செயலிழப்பு முதலியவற்றைக் குறிக்கின்றது. இதில் உடலியல் காரணிகளே பங்கு வகிக்கின்றன. ஆனால், உடல் சார்ந்த நோய்க் குறிகள் வெளிப்படுகின்றன. எடுத்துக் காட்டாக, தன் மகன் இராணுவத்தில் சேரும்போது தாயின் வலது கை செயலிழந்து போவதும், அவன் விடுமுறையில் வீடு வரும்போது கை வலிமை பெறுவதும் இவ்வடிப்படையிலானதே.

மேலும் நலக் கேடுப் பதட்ட நோய் (Hypochondrisis) இதில் உள்ளடங்குகின்றது. இந்நோய் உடல் நலம் பற்றி அத்த அக்கறை கொள்ள வைக்கின்றது. அதனால், நோய் வராமல் இருக்க முன்னேற்பாடுகளைச் செய்கின்றது. ஆனால், அளவுக்கு மீறிய இந்த முன்னேற்பாடும் ஒரு வகை உள மாறாட்டமே. மொத்தத்தில் உடற் கூற்று மாறாட்டங்களில் இரண்டு வகை உள்ளன.

1. ஹைகோகொன்றிசியஸ் கோளாறு.
2. மாற்றுக் கோளாறு (conversion Disorder)

3. உளச் சிதைவுக் கோளாறு (Dissociative Disorder)

இவை இயைபிலி மாறாட்டங்கள் எனவும் அழைக்கப்படுகின்றன. ஒருங்கிணைந்த செயல்பாடுகளில் ஏற்பட்ட பிளவு தொடர்பான மாறாட்டங்களையே உளச் சிதைவுக் கோளாறுகள் எனலாம். குறிப்பாக நனவு, நனவுரு, அடையாளம், புலனறிவு ஆகியவற்றுக்கிடையிலான இயைபு ஏதோ ஓர் உணர்வெளிச்சிக் காரணங்களுக்காக பிளவுபடுவதை இது குறித்து நிற்கின்றது. இதில் பின்வரும் பிரதான வகைக்கள் உள்ளடங்குகின்றன.

1. மறதி தொடர்பான மாறாட்டம் (Amnesia Disorder)
2. இடப்பெயர்வுக் கோளாறு (Fuge Disorder)
3. பல ஆளுமைக் கோளாறு (Multi personal Disorder)



வெண் நீதிபதி:
இமாம்களின் நிலைப்பாடு
"ஆண்கள் தமது செல்வங்களிலிருந்து செலவு செய்வதன் காரணமாக" என்ற பிரயோகம் குடும்பத் தலைமையையே குறிக்கின்றது. இதுவே ஆண்களுக்கு வழங்கப்பட்ட மேலதிகமான படித்தரமாகும். பெண்ணின் மீதுள்ள பொறுப்புக்களைப் போன்றே நல்ல முறையில் அவர்களுக்குச் சேர வேண்டியவைகளும் உள்ளன. பெண்களை விட ஆண்களுக்கு ஒரு படித்தரம் கூடுதலாக உள்ளது. (பகரா : 228)

குடும்பத்தின் நிருவாகம் ஆணுக்குரியது என்பதைப் பொது நிருவாகம், அரசியல் தலைமை என்பன பெண்களுக்குத் தடைசெய்யப்பட்டுள்ள மைக்கான ஆதாரமாகக் கொள்ள முடியாது. அது போன்றே பெண்கள் நதிபதியாக வரமுடியாது என்பதற்கான ஆதாரமாகவோ கொள்ள முடியாது. ஏனெனில், ஆமலே விளக்கிய வசனம் குடும்ப வாழ்வுக்கு மட்டுப்படுத்தப்பட்டதாகும்.

இங்கு குடும்ப அமைப்பின் நிருவாகம் ஆணுக்கு வழங்கப்பட்டிருப்பினும் பெண்களுக்கும் குடும்ப விவகாரங்களில் பங்குள்ளது என்பதை இஸ்லாம் பல இடங்களில் வலியுறுத்தியுள்ளது. குடும்ப நிருவாக விவகாரங்களில் மனைவியின் கருத்தும் ஆலோசனையும் பெறப்பட வேண்டும். இக்கருத்தைக் குர்ஆன் குழந்தைக்குப் பால்குடி மறக்க வைத்தல் தொடர்பில் பின்வருமாறு சுட்டிக் காட்டுகின்றது.

"அவர்கள் இருவரும் உடன்பாட்டுடன் தமக் கிடையே செய்த ஆலோசனையின்படி பிள்ளைக்குப் பால்குடி மறக்க வைக்கத் தீர்மானித்தால் அது அவர்கள் மீது குற்றமாகாது." (பகரா : 233)

பெண் மக்கள் விடயத்தில் அவர்களது தாய்மார் களிடம் ஆலோசனை கேளுங்கள் என்பது இறைத் தூதரின் கட்டளையாகும். (முஸ்னத் அஹ்மத்)

அதாவது பெண் பிள்ளைகளின் திருமண விடயத்தில் அவர்களின் தாய்மர்களிடம் ஆலோசனை கேளுங்கள் என்பதே இதன் அர்த்தமாகும்.

குடும்ப அமைப்புக்கு வெளியே குறிப்பிட்ட எல்லையில் ஆண்கள் சிலரீதியுடன் பெண்கள் சிலர் புகழ்ப்பள்ளிலான தலைமைத்துவம் வகிப்பது

ஆகாது எனக் காட்டும் எந்தத் தடையும் குர்ஆனிலோ, ஸுன்னாவிலோ வரவில்லை. ஆணின் மீதான பெண்ணின் ஓட்டு மொத்தத் தலைமையே ஷர்ஆ வின் அங்கீகாரத்திற்கு உட்பட்டதல்ல என்பதே இஸ்லாமிய சட்ட அறிஞர்களின் நிலைப்பாடாகும்.

பெண்களை நீதிபதிகளாக நியமிக்கலாம் எனும் கருத்தை ஆதாரப்போர்.

1. இமாம் அபு ஹனீபா (ரஹ்)

இமாம் அபு ஹனீபா ஹி. 80 (கி.பி. 699) ஆம் ஆண்டில் பிறந்தவர். இமாமுல் ஓஃமும் என அழைக்கப்படுபவர். நூற்பெரும் சட்ட மரபுகளில் ஒன்றான ஹனபி மத்ஹபின் ஸ்தாபகர் இமாம் அபு ஹனீபா பெண்களை நீதிமன்றங்களில் நீதிபதிகளாக நியமிக்கலாம் எனும் கருத்தைக் கொண்டுள்ளார். சிவில் மற்றும் நிதித்துறை விவகாரங்களைக் கையாளும் நீதிமன்றங்களில் பெண்கள் நீதிபதிகளாய்ப் பணியாற்றலாம். ஆனால், குற்றவியல் நீதிமன்றங்களில் பணியாற்ற முடியாது என்பது அவரது கருத்தாகும். இமாம் அபு ஹனீபாவிற்குப் பின்னர் வந்த இமாம் முஹம்மத் பின் ஹஸன் அஷ்ஷெய்பானி, இமாம் அபு யூஸுப் ஆகியோரும் இக்கருத்தை ஆதரிக்கின்றனர்.

2. இமாம் ஷரீ அத்தபரி (ரஹ்)

இமாம் ஷரீ அத்தபரி (ரஹ்) அவர்கள் கி.பி. 839 இல் பிறந்தார். அவரது முழுப்பெயர் அபு ஐஃயர் அம்ர் இப்பு ஷரீ அத்தபரி என்பதாகும். இவரது அல்குர்ஆன் விளக்கவைர தப்ஸீருத் தபரி என்ற பெயரில் வெளிவந்துள்ளது. இஸ்லாமிய சட்டவியலிலும் உஸூல்களிலும் இமாம் தபரி ஆழ்ந்த புலமை கொண்டவர்.

இமாம் ஷரீ அத்தபரி (ரஹ்) அவர்கள் தனது அல்குர்ஆன் விளக்கவுரையில் தகுதிவாய்ந்த பெண்கள் நீதிமன்றங்களில் நியமிக்கப்படலாம், இதைத் தடைசெய்யும் எந்த சட்ட வசனங்களும் மூலாதாரங்களில் இடம்பெறவில்லை என்கிறார். கற்ற, மார்க்க அறிவுள்ள, சட்டத்துறை நுணுக்கமுள்ள பெண்கள் சிவில் மற்றும் நிதித்துறை விவகாரங்களையும் கையாளும் நீதிமன்றங்களில் நீதிபதிகளாக நியமிக்கப்படலாம்.

உச்சியை தொட செவ்வாய் இரு

சிறிய தவணைகள் சேர்ந்து தங்களுக்குள்ளே ஒரு ஒட்டப்பந்தயத்தை வைத்துக் கொள்ள ஏற்பாடு செய்து கொண்டன.

ஒட்டப் பந்தயத்திற்கான நாளும் தெருங்கி வந்தது. தவணைகளின் ஒட்டப் பந்தயத்தை காண பலரும் கூடியிருந்தார்கள். ஒட்டப் பந்தயத்தில் தவணைகள் ஒடி, அருகில் உள்ள ஒரு உயரமான கோபுரத்தைத் தொட வேண்டும். அது தான் போட்டி விதி. முதலில் தொடபவர் வெற்றியாளர்.

போட்டியும் ஆரம்பமானது. கூட்டமாய் கூடி இருந்தோர்கள் பலரும் இது சுவப்பான போட்டி இல்லை. உங்களால் அந்தக் கோபுரத்தை அடைய முடியாது என்று தவணைகளை நோக்கி கத்திக் கொண்டிருந்தனர். ஒரு சிலர் "இந்தத் தவணைகளால் இந்தக் கோபுரத்தில் உச்சியை தொடவே முடியாது! - சாத்தியமே இடையாது!" எனக் கூறினர். கூட்டத்திலிருந்து இப்படியாக கோசங்கள் வந்த வண்ணமே இருந்தன.

மேலில் ஒவ்வொரு தவணைகளாக, தங்களால் முடியாது என்ற வகையில் சேர்ந்து போட்டியிலிருந்து நீங்கி கொண்டன. "இதில் எந்தத் தவணையும் அந்த உச்சியை தொடப்போவதில்லை. அது ரொம்பக் கடினமானது" - கூடியிருந்தோர் தங்கள் கோசங்களை தொடர்ந்து கொண்டேயிருந்தனர்.

இப்படியிருக்க, பல தவணைகளும் களைப்படைந்து, போட்டியிலிருந்து நீங்கிக் கொண்டது. ஆனால், ஒரேயொரு



தவணை மட்டும் மேலே மேலே முன்னேறிக் கொண்டிருந்தது.

எல்லாத் தவணைகளும் கோபுர உச்சியைத் தொடுவது சாத்தியமற்றது என எண்ணி இடையிலேயே போட்டியிலிருந்து விலகிக் கொள்ள, ஒரு சின்னச் சிறிய தவணை மட்டும் உச்சியை நோக்கி முன்னேறிக் கொண்டு இருந்தது.

சில வினாடிகளில் உச்சியை தொட்டு வெற்றியும் கண்டது. அனைவரும் விய

ந்து போய் எப்படி அந்த சிறிய தவணையினால் மட்டும் முடிந்தது என வினாவினார்கள் அப்போது தான் தெரிந்தது. கோபுர உச்சியைத் தொட்ட அந்தத் தவணைக்கு காது கேட்காது என்று.

"முடியாதவர்கள், அவர்களால் முடியாததை உன்னாலும் முடியாது என்று சொல்லுவார்கள். சொல்லுபவர்கள் சொல்லட்டும். அவர்களிடம் நீ, செவிடாக இருப்பதே சில நேரங்களில் பொருத்தமானது."

உன் காதில் சங்கே ஊதினாலும் உன் வழி செல். வெற்றி உனக்கே.



பயம்



பயப்படாத மனிதர்கள் என்று யாரும் இந்த உலகில் இருக்க வாய்ப்பில்லை. ஒவ்வொருவருக்கும் ஒவ்வொன்றைக் கண்டால் பயம். சிலருக்கு இருட்டு என்றால் பயம், சிலருக்கு பாம்பைக் கண்டால் பயம், சிலருக்கு தனிமை என்றால் பயம், சிலருக்கு கர்ப்பாம்புச்சிகளைக் கண்டால் கூட பயம். இப்படி ஒவ்வொருவரும் ஒவ்வொன்றிற்கு பயந்து கொண்டு தான் வாழ்ந்து கொண்டிருக்கின்றோம்.

ஒவ்வொரு மனிதனின் முன்னேற்றத்திற்கும் நேரடியாகவோ அல்லது மறைமுகமாகவோ தடையாக இருப்பது அவரவரின் பயமே. புது முயற்சிகளை நம்மில் பலர் எடுக்கத் தயங்குவதற்கும், இந்த பயம் முக்கியக் காரணமாக இருக்கிறது. நம்மிடமிருக்கும் பயம் என்ற உணர்வானது நாம் செய்யும் சில 'செயல்களை தன் வசம் கட்டுப்படுத்தி வைத்துக் கொள்கின்றது. ஒரு மனிதனுக்கு ஏற்படும் கோபத்தின் முதற்படி இந்த பயமே.

ஒரு விஷயத்தைக் கண்டு நாம் அதிகம் பயப்படுகின்றோம் என்றால், அந்த விஷயத்தை நாம் அதிகம் சந்தித்ததில்லை, நமக்கு அதைப் பற்றி முழுமையாகத் தெரியவில்லை என்றே அந்தம்.

பயம் என்ற உணர்வு கண்டிப்பாக மனிதனுக்கு தேவை. ஆனால் எதற்காகப் பயப்பட வேண்டும் என்ற ஒன்றை மட்டும் நாம் கருத்தில்



அத்துக் முத்தலின் மகள் எயிய்யா (ரவி) ஏறத்தாழ 60 வயதை எட்டியிருந்தும் உறுத்யுத்தப் படை பிரிவோடு சென்றார். காயப்பட்டோரை கவனித்துக் கொண்டும் தண்ணீர் கொடுத்துக் கொண்டும் இருந்தார். என்னும் போர்க் களத்தைக் கொண்டெ வந்தார். இறைத் தூதரை விட்டும் பனர் பின்வாங்குவதை அவதானித்த அவர் தோற்றுப் பின்வாங்கிய ஒருவனின் ஈட்டியைப் புறித்தெடுத்துக் கொண்டு முஸ்லிம்களே இறைதூதரை விட்டுப் பின்வாங்கி ஓடவதா எனக் கேட்டுக்கொண்டே போராட முற்பட்டார்.

கனத்த யுத்தத்தின் போது பெண்களையும், சிறுபிள்ளைகளையும் ஒரு கோட்டையில் வைத்து விட்டு முஸ்லிம்கள் களத்திற்குச் சென்றிருந்தார்கள். பணுகுறையாக்களின் யூதனொருவன் கோட்டையை அவதானித்துக் கொண்டு சுற்றுவதை எயிய்யா (றுழி) அவதானித்தார். அவனையறியாமலேயே அவனைப் பின்தொடர்ந்த எயிய்யா திடீரென அவனைக் கொண்டு தலையை வெட்டி யூதர்கள் பக்கமாக வீசி வயறிந்தார். கோட்டைக்கு நல்ல பாதுகாப்புள்ளது எனக் கருதிய யூதர்கள் அப்பக்கமே அதன் பின்னர் வரவில்லை.

கொள்ள வேண்டும். நாம் பயப்படும் ஒரு விஷயம் நாம் பயப்பட வேண்டிய அளவுக்கு தகுதியுடைய தானா என்பதை முதலில் ஆராய வேண்டும். உயிர் பயம் (Fear of Death) என்பதும், வாழ்வாதாரத்தை பாதிக்கும் பயமும் (Fear of Survival) எல்லா மனிதர்களுக்குமுள்ள போதுவான ஒரு பய உணர்வு. மற்றவை அனைத்தும் நமக்கு நாமே ஏற்படுத்திக் கொள்வது. பெரும்பாலான சமயங்களில் நமக்குள் ஏற்படும் பயத்திற்கு நாமே காரணமாகின்றோம்.

பெரும்பாலான இடங்களில் நாம் நம்மைச் சரிபடுத்திக் கொள்வதன் மூலமும், நம்மை பயமுறுத்தும் விஷயங்களைப் பற்றிய நம் அறிவைப் பலப்படுத்துவதன் மூலமும் பல பய உணர்வுகளைத் தகர்த்தெரியலாம். பயத்தை துணிந்து எதிர்கொள்ளுங்கள்.

ஆங்கிலத்தில் பயத்திற்கு (FEAR) இரண்டு அர்த்தம் உண்டென்று கூறுவர்.

- 1) FEAR & FORGET EVERYTHING AND RUN
- 2) FEAR & FACE EVERYTHING AND RISE.

இவை இரண்டில் பயத்தை எவ்வாறு கையாள்கிறோம் என்பது நம் கையிலேயே உள்ளது. கடைசியாக, "வாழ்க்கையில் பயம் இருக்கலாம். ஆனால் பயமே வாழ்க்கை ஆயிடுக்கூடாது."

தின்னாப்பிக்கையும் கைரியமும்

ஒரு முறை ஒரு அரசர் தன் அரசவை யில் ஒரு மிகப் பெரிய பாராங்க கல்லை வைத்துவிட்டு, இதை யார் தூக்குகின்றனரோ அவருக்கு நூறு பொற்காசுகள் வழங்கப்படும். அப்படி தூக்க முயன்று தோற்றுவிட்டால் மூன்று கசையடி வாங்கிக் கொள்ள வேண்டும் என்று அறிவித்தார். அனைவரும் அந்தக் கல்லின் அளவைப் பார்த்து பயந்து "இவ்வளவு பெரிய கல்லை எப்படி நம்மால் தூக்க முடியும்?" என்று போட்டியில் கலந்து கொள்ளவே வரவில்லை.

பல நாட்களாக கல் அப்படியே இருந்தது. அப்போது வந்தான் ஒரு இளைஞன் 'நான் தூக்குகிறேன்' என்று முன்வந்தான். அவனைப் பார்த்து வியந்த அரசர் "இளைஞனே உன்னைப் பார்த்தால் அவ்வளவு பலமுள்ளவனாகவும் தெரியவில்லை. அந்தக் கல்லின் அளவைப் பார்த்தாயா? அதை உன்னால் தூக்க முடியும் என்று நம்புகிறாயா? இங்கு யாருக்கு மில்லாத கைரியம் உனக்கு மட்டும் எப்படி வந்தது?" என்றார்.

அதற்கு அந்த இளைஞன் "என் மேல் எனக்கு நம்பிக்கை உள்ளது அரசே. என்னால் இந்தக் கல்லை தூக்க முடியும் என்று நம்புகிறேன். அப்படியே முடியா

விட்டாலும் என்ன, மூன்று கசையடி தானே, வாங்கிக் கொள்கிறேன்" என்றான்.

சரி ஆகட்டும் பாராங்க கல்லை தூக்கி விட்டு பொற்காசுகளை வாங்கிக்கொள் அல்லது கசையடி உனக்காக காத்திருக்கிறது என்றார் அரசர். அனைவரும் கூடி நிற்க இளைஞன் அந்தப் பாராங்க்கல்லை நெருங்கி இரண்டு புறமும் கைவைத்து முழு பலத்தையும் கொண்டு தூக்க, கல் சற்று கூட கனமில்லாமல் இருக்க, டக் கென்று அதை தலைக்கு மேல் தூக்கினான். அப்போது தான் தெரிந்தது அது பாராங்க்கல் அல்ல வெறும் பாராங்க்கல் போல வடிவமைக்கப்பட்ட ஒரு பஞ்சமூட்டை என்று.

மக்கள் அனைவரும் ஆச்சர்யமாகப் பார்க்க, மன்னர் கைதட்டி சிரித்துக் கொண்டே கீழிறங்கி வந்து இளைஞனைப் பாராட்டினார். "எனது நாட்டு மக்களின் தன்னம்பிக்கையையும் தைரியத்தையும் சோதித்துப் பார்க்கவே இப்படிச் செய்தேன். கல்லின் அளவை பார்த்து பயந்து நம் நாட்டு மக்கள் ஒருவர் கூட இதை தூக்க முயற்சி கூட செய்து பார்க்கவில்லை. நல்ல வேளை நீயாவது தைரியமாக வந்தாயே" என்று கூறி நூறு பொற்காசுகளை அந்த இளைஞனுக்கு அளித்தார்.

முஸ்லிம் பெண்களின்... (06 ஆம் பக்கத் தொகுப்பு)

முஸ்லிம்கள் அபாயாவிற்று மதப் பெறுமானம் வழங்கி புனிதமும் வழங்கி னார்கள். மட்டுமல்லாமல் அபாயா தவிர ஏனைய ஆடைகளை அணியும் முஸ்லிம்களை, அவர்கள் இஸ்லாத்திற்கு வெளியில் அல்லது வழிகேட்டில் இருக்கிறார்கள் என்று அடையாளப்படுத்தும் கட்டும் போக்கு நிலைக்கும் சென்றனர். ஆடை பற்றிய இந்தத் தவறான, தீவிரமான புரிதல் எமது நாட்டில் பல்வேறு குழப்பங்களுக்குக் காரணமாக அமைந்ததையும் தொடர்ச்சியாக அமைந்து வருவதையும் நாம் காண முடிகிறது.

இந்த இடத்தில் அபாயாதான் அதிலும் குறிப்பாக கறுப்பு - கறுப்புதான் ஒழுக்கமான அல்லது இஸ்லாமிய ஆடை என்றும் மற்ற அத்தனையும் ஒழுக்கமற்ற இஸ்லாத்திற்கு முரணான ஆடை என அடம்பிடிக்கும் முஸ்லிம்கள் சற்று ஆறியமர்ந்து சிந்திக்க வேண்டியுள்ளது. அதிலும் முழுமையாக முகத்தை மூடும் நடைமுறை இஸ்லாமிய நடைமுறையா? அல்லது அரேபிய நடைமுறையா? அவ்வாறு அணிவது இந்நாட்டில் என்ன பின் விளைவுகளை ஏற்படுத்தும்?... என் பன, போன்ற விடயங்களை கருத்திற் கொண்டு முஸ்லிம்கள் முகத்தை மறைத்தல் எனும், அபாயாதான் ஒழுக்கமான இஸ்லாமிய ஆடை எனும் இறுக்கமான நிலையிலிருந்து இறங்கி என்ன நெகிழ்வைக் காட்டலாம் என சிந்திக்க வேண்டியுள்ளது.

இந்த இடத்தில் பிரபல இஸ்லாமிய அறிஞர் தாரிக் ரமழானின் ஆடை பற்றிய நிலைப்பாட்டை இங்கு தருவது பொருத்தமாக அமையும். அதாவது 'அரபுமொழி குர்ஆனின் மொழியாகும். ஆனால் அரபுக் கலாசாரம் இஸ்லாமிய கலாசாரம் ஆகாது' எனும் அவரது கருத்து இங்குக் கவனத்தில் எடுக்கப்பட வேண்டும். மேலும் முகநூல் எழுத்தாளர் அப்துல் லதீப் அனஸ் அவர்களது 'சரியை இஸ்லாமிய மயப்படுத்தல்' என்ற விடயம் கேட்பதற்கு சற்று அந்தியமான ஒன்றாக இருக்கலாம். இவ்வாறான மற்றவர்களது மத, கலாசார உரிமைகளுக்கு மதிப்பளிக்க

கத் தெரியாத நிர்ப்பந்த இடங்களில் இன நல்லுறவை கருத்திற் கொண்டு அந்தத் தெரிவு பற்றி முஸ்லிம்கள் சிந்திக்கலாம் என்பது எமது தாழ்வான அபிப்பிராயமாகும்.

மேற்படி நெகிழ்வுப் போக்கு பற்றி நாம் பரிந்துரைக்கும்போது அதற்கு எதிராகப் போர்க் கொடி தூக்கும் சகோதரர்கள் "அபாயா ஒரு இஸ்லாமிய ஆடை மற்ற ஆடைகளை அணிவது மற்ற கலாசாரத்தைப் பின்பற்றுவதாக அமைந்து விடும்" என வாதிடுகிறார்கள்.

நாம் இவர்களை நோக்கி ஒரு கேள்வியை விடுக்க வேண்டியுள்ளது. முஸ்லிம் பெண்கள் சாரி, சல்வார் அணிவது மற்ற கலாசாரம் என்று கூறும் நீங்கள் ஆண்கள் அணியும் ட்ரெஸர் - சேட், சாரம் சட்டை என்பது பற்றி ஏன் சிந்திப்பதில்லை. இவ்வகையில் முஸ்லிம் ஆண்கள் அணியும் ஆடைகள் மற்ற கலாசாரத்தைப் பின்பற்றுவதாக அமையாதா? அது என்ன பெண்களுக்கு மட்டும் ஆடை விடயத்தில் அங்குவம் அங்குவலாக ஆராய்ந்து கலாசாரம் பேசும் ஆண்கள் ஏன் உங்களுக்கு மேற்குலக, இந்திய கலாசார ஆடைகள் பற்றிப் பேசுவதில்லை. என் பெண்களுக்கு மட்டும் இந்தப் பாரபட்சம்?

முஸ்லிம்கள் செய்ய வேண்டியது என்ன?

இந்த இடத்தில் நாம் இன்னுமொரு விடயத்தையும் சுட்டிக்காட்ட வேண்டியுள்ளது. அதாவது, முஸ்லிம் சமூகம் உணர்ச்சிப் பிரவாகம் எடுத்து பொங்கியெழுவுவதிலும், வார்த்தைகளால் சமூக ஊடகங்களில் வீரப்படி, உரிமை கோசங்கள் எழுப்புவதிலும் காட்டும் ஆர்வத்தை, தமக்கு எதிராக இழைக்கப்படும் சவால்களை அறிவுபூர்வமாக எதிர்கொள்வதில் காட்டுவதில்லை; அது பற்றிய தமது பக்க நியாயங்களை சரியான முறையில் வெளிக்கொணர்வதில்லை. அது பற்றிய முயற்சிகளுக்கு ஊக்கமளிப்பது கூட இல்லை; அவ்வாறான பிரச்சினைகள் மீண்டும் வராதற்கு, நிரந்தரமான

திர்வு ஒன்றைக் காண தாமும் தமது சமூகத் தலைமைகளும் காத்திரமான எந்த நடவடிக்கையிலும் இறங்குவதில்லை.

இவ்வளவு நடந்தேறிய பின்னும் இவைகளை அடிப்படையாக வைத்து தமது பாடசாலைகளை தர முயர்ந்ததால், அபிவிருத்தி செய்தல் போன்ற சிந்தனைகள் முஸ்லிம் அரசியல் தலைமைகளுக்கு ஏற்பட்டுள்ளதா? அல்லது ஏற்படுத்துமா? என்பதை பொறுத்திருந்து பார்ப்போம்.

இவ்வகையில் பல கல்வி சார் நிறுவனங்களில் இவ்வாறான ஆடை நடைமுறைகள் உள்ளன. அதாவது தேசிய கல்வியல் கல்லூரிகள், தாழியர் மற்றும் மருத்துவ மாதுகள் பயிற்சி நிலையங்கள் இதற்கு உதாரணமாகும். இவைகளில் சாரி நடைமுறைகள் உள்ளன. அவ்வாறான பல நிறுவனங்களில் நாம் சாரி - ஸ்காப் கட்டி அனுசரித்துச் செல்கின்றோம். அதனை எந்த முஸ்லிம் தலைமைத்துவங்களும் கண்டுகொள்ளவில்லை கலாசார உரிமை பற்றிப் பேசவும் இல்லை.

சண்முகா வித்தியாலயத்திலாவது முஸ்லிம்களது 'அவர்த்' கோட்பாட்டை மதித்து நீங்கள் கை ப்ளொஸ் அனுமதித்துள்ளனர். ஆனால் மேற்கூறியவாறான பல கல்வி நிறுவனங்களில் நீங்கள் கை ப்ளொஸ் கூட அனுமதிக்கப்படுவதில்லை. ஏன் சிலபோது ஸ்காப் கட்டுவதுகூட அனுமதிக்கப்படாத எத்தனையோ நிறுவனங்களில் முஸ்லிம் யுவதிகள் பயிற்சி பெறுகிறார்கள்.

அது மட்டுமல்லாமல் அதே சண்முகா என்ற பாடசாலை உட்பட திருகோணமலையில் எத்தனையோ பாடசாலைகளில் ஜீன்சைக் கூட கழட்டி வீசிவிட்டு கலாசாரத்தைக் களைத்தெரிந்து விட்டு கல்வி பயிலும் மாணவிகள் பற்றி எப்பவாவது முஸ்லிம்கள் வாய் திறந்து தமது கலாசார உரிமை பற்றிப் பேசியுள்ளதா? 'அவர்த்'தையே குழி தோண்டிப் புதைப்பதை கண்டும் காணாதது போல் இருந்துகொண்டிருக்கும் முஸ்லிம் சமூகம், 'அவர்த்' திற்கு மதிப்பளித்திருக்கும் நிலையில் இந்த ஆடைப் பிரச்சினையைத் தூக்கியுள்ளமை சிந்திக்க வேண்டிய விடயம்.

ஜனாதிபதி... (01 ஆம் பக்கத் தொகுப்பு)

எனது தந்தை பௌத்த மத்திய நிலையங்களை நிறுவி பௌத்த மதத்திற்கு அரும்பணி செய்த ஒருவர். முதன்முதலாக பௌத்த அலுவலர்கள் அமைச்சரை அவரே ஸ்தாபித்தார். ஒவ்வொரு கிராமத்திலும் விழிப்புணர்வுட்டி, அந்தக் கிராமத்திலுள்ள பௌத்த மத வழிபாட்டுத் தலங்களில் தாதுகோபுரங்களை அவர் நிறுவினார். பௌத்த மதத்துக்கு அவர் செய்த சேவையை நினைவுகூரும்

முகமாக இந்தத் திட்டத்தை நாங்கள் முன்னெடுக்கிறோம் என அமைச்சர் சஜித் பிரேமதாச தெரிவித்தார்.

"வெவய் தாகபய் கமய் பன்சலய்" என்ற பண்டைய தொனிப்பொருளின் கீழேயே இந்தத் திட்டம் முன்னெடுக்கப்படவுள்ளது. ஜனாதிபதி பிரேமதாசவின் 94 ஆவது பிறந்த தினம் ஜூன் 23 ஆம் திகதி அனுஷ்டிக்கப்படவுள்ளது.

ஐக்கிய தேசிய கட்சி... (01 ஆம் பக்கத் தொகுப்பு)

கொழும்பில் நடைபெற்ற நிகழ்வொன்றின் பின்னர் ஊடகங்களுக்குக் கருத்து வெளியிட்ட முன்னாள் அமைச்சர் ரவி, ஐக்கிய தேசியக் கட்சியின் தலைமை உண்மையான மக்கள் தலைமையாக அமைய வேண்டும் என்றும் தெரிவித்தார்.

இதேவேளை லண்டன் பத்திரிகையொன்றுக்கு பிரதமர் ரணில் விக்கிரம

சிங்க அளித்துள்ள பேட்டியில், ஐக்கிய தேசியக் கட்சியில் இரண்டாம் கட்டத் தலைமையாக சஜித் பிரேமதாச மட்டுமே இருந்தார். இன்று இந்த நிலை மாறி இரண்டாம் கட்டத் தலைமைக்கு பல தெரிவுகள் காணப்படுகின்றன. நவீன திசாநாயக்க, ஹரின் பெர்னாண்டோ, அகில விராஜ் காரியவசம், கபீர் ஹாசீம் போன்றவர்கள் உருவாக்கப்பட்டிருக்கிறார்கள் எனவும் தெரிவித்துள்ளார்.



உலக ஊக்கமருந்து தடுப்பு நிறுவனத்தின் ஆசிய மாநாடு கொழும்பில் ஆரம்பம்



உலக ஊக்கமருந்து தடுப்பு நிறுவனத்தின் ஆசிய கடல்குழப் பிராந்தியங்களுக்கான 15ஆவது மாநாடு கடந்த 18ஆம் திகதி கொழும்பில் ஆரம்பமானது. இதன்போது ஊக்கமருந்து பாவனையைத் தடுக்கும் திட்டத்தை விரிவுபடுத்தும் நோக்கில் அவுஸ் திரேவிய ஊக்கமருந்து பாவனைக்கு எதிரான அமைப்புக்கும், இலங்கை ஊக்கமருந்து பாவனைக்கு எதிரான அமைப்புக்கும் இடையில் புரிந்துணர்வு உடன்படிக்கையொன்று கைச்சாத்திடப்பட்டது.

இரண்டு நாட்கள் நடைபெறும் இம் முறை மாநாட்டில் 45 ஆசிய நாடுகளைச் சேர்ந்த சுமார் 80 பிரதிநிதிகளும், 29 விளை யாட்டுத்துறை அமைச்சர்களும் கலந்துகொண்டுள்ளனர். குறிப்பாக, உலக ஊக்கமருந்து தடுப்பு நிறுவனத்தின் தலைவர் கிரைக் ரிட மற்றும் அதன் பணிப்பாளர் நாயகம் ஒலிவியர் நேகி ஆகியோர் இந்த மாநாட்டில் பங்கேற்றுள்ளமை இதன் சிறப்பம்சமாகும்.

இதேநேரம், இம்முறை மாநாட்டில் ஆயுர்வேத மருந்துகள், அரிஷ்ட போன்ற பானங்கள் தொடர்பில் அதிக கவனம் செலுத்தப்படவுள்ளமை குறிப்பிடத்தக்கது. அத்துடன், எதிர்காலத்தில் ஊக்க மருந்து பாவனையை தடுக்கும் நோக்கில் வீர, வீராங்கனைகளுக்கு தெளிவுபடுத்த வேண்டிய விடயங்கள் தொடர்பில் விசேட வேலைத் திட்டமொன்றை நடைமுறைப்படுத்த இந்த மாநாட்டின் போது அதிக கவனம் செலுத்தப்படவுள்ளதாகவும் தெரிவிக்கப்பட்டுள்ளது.

2018 உலகக் கிண்ணம்: பிரேசில் அணியின் முன்னோட்டம்



உலகக் கிண்ண வரலாறு
ஐந்து உலகக் கிண்ணங்களை தனது பெயரில் கொண்டிருக்கும் பிரேசில் உலகக் கிண்ண வரலாற்றில் வெற்றிகரமான அணியாக உள்ளது. உலகக் கிண்ணத்தில் ஒரு வளமான வரலாற்றை கொண்டிருக்கும் பிரேசில் பிரிபா உலகக் கிண்ணத்தின் அனைத்து போட்டித் தொடர்களிலும் பங்கேற்ற ஒரே அணியாகும். அந்த அணி 1958, 1962, 1970, 1994 மற்றும் 2002 ஆண்டு களில் உலகக் கிண்ணத்தை வென்றதோடு 1950 மற்றும் 1998 இல் இறுதிப் போட்டிக்கு முன்னேறியது.

அந்த அணியின் வெற்றிகளில் திறமை காட்டிய பீலே, ரிவலினோ, ஜெயிர்சின்ஹோ, ரொமாரியோ, ரொனால்டோ நசரியோ, ரொனால்டோ மற்றும் ரொனால்டோ அனைவரும் உலக நட்சத்திரங்களாக மாறிய வர்களாவர். இவர்களின் பாரம்பரிய சம்பா நடன பாணி ஒவ்வொரு சந்தர்ப்பத்திலும் கால்பந்து உலகை மிளிர்ச் செய்துள்ளது.

இம்முறை எவ்வாறு தகுதி பெற்றது?

2018 ரஷ்ய உலகக் கிண்ணத்திற்கு பிரேசில் முதல் அணியாக தகுதி பெற்றுக்கொண்டது. அந்த அணி தனது CONMEBOL மண்டல தகுதிக்கான போட்டிகளில் தனித்து ஆதிக்கம் செலுத்தியது.

தகுதிக்கான முதல் போட்டியில் வெளிநாட்டு மண்ணில் நடந்த சிலிக்கு எதிரான ஆட்டத்தில் 0-2 என தோல்வியை சந்தித்த பிரேசில், எஞ்சிய 17 போட்டிகளிலும் தோல்வியற்றாத அணியாக நீடித்தது. இதன்படி 12 வெற்றி 5 சமநிலையைப் பெற்றது.

தகுதிக்கான போட்டி முடிவுகளில் தனது சிறந்த போட்டியாளரான ஆர்ஜன்டீனாவுக்கு எதிராக, பிரேசில் 3-0 என வெற்றி பெற்றதோடு கொண்டவியோவில் நடந்த உருகுவே உடனான போட்டியில் 4-1 மற்றும் இறுதிப் போட்டியில் சிலிக்கு எதிராக 3-0 என பிரேசில் வெற்றிகளை குறித்தது. இந்த தகுதிக்கான சுற்றின் இறுதி போட்டி பிரேசில் தனது அபார ஆட்டத்தை வெளிப்படுத்திய ஆட்டமாகவும் இருந்தது.

முக்கிய வீரர்கள்

2014 உலகக் கிண்ண போட்டியை போன்று இம் முறையும் நெய்மார் பிரேசில் அணியின் முக்கிய வீரர் என்பதில் எந்த சந்தேகமும் இல்லை. இதனையும் விஞ்சி டிடே அவரை 'நிகரில்லாதவர்' என்று வர்ணிக்கிறார்.

தகுதிக்கான போட்டிகளில் நெய்மார் ஆடிய 14 போட்டிகளில் 6 கோல்கள் மற்றும் 8 கோல் உதவிகளை செய்துள்ளார். இது அவர் அணிக்கு எத்தனை முக்கியமானவர் என்பதைக் காட்டுகிறது. டிடேவின் காலத்தில் கப்ரியல் ஜேகஸ் பல போட்டிகளில் ஆடியவர் என்ற வகையில் தகுதிக்கான போட்டிகளில் பிரேசில் அணிக்காக அதிக பட்சம் 7 கோல்களை போட்டார்.

டிடேவின் கீழ் மீண்டும் தனது திறமையை வெளிக்காட்டி வரும் மற்றொரு வீரராக போலின்ஹோ உள்ளார். 11 தகுதிக்கான போட்டிகளில் ஆடிய அவர் ஆறு கோல்களையும் (உருகுவேக்கு எதிரான ஹட்ரிக் கோல் உட்பட) 2 கோல் உதவிகளையும் பெற்றார். அவரது இந்த அசத்தலான ஆட்டத்தின் மூலம் 2017 ஆம் ஆண்டில் அதிகம் பிரபலம் இல்லாத சீன லீக்கில் இருந்து பார்சிலோனா அணிக்கு வர முடிந்தது.

கோடினோ, நெய்மார் மற்றும் ஜேகஸ்

இவர்கள் தவிர மைதானத்தில் கோல்காப்பளராக எட்டசனின் இடத்திற்கு அலிசன் பரிந்துரைக்கப்படுவதோடு, பின்களத்தில் தியாகோ சில்வா அபாரமாக செயற்படுகிறார். ரியல் மெட்ரிட்டில் எழுச்சி பெற்ற கசமிரோ 4-1-4-1 என்ற அமைப்பில் தனது வழக்கமான இடமான மத்திய களத்தில் தனியே நிலைகொள்வார் என்று எதிர்பார்க்கலாம்.



தேசிய கால்பந்து அணியில் இடம்பிடித்திருக்கும் மொஹமட் முஸ்தாக்

ஒரு விளையாட்டில் வீரர் ஒருவர் தனது தாய்நாட்டை பிரதிநிதித்துவம் செய்வது அவ்வளவு சாதாரண விடயம் அல்ல. அதற்கு அவர் கடுமையான பயிற்சிகளுடன் தொடர்ந்தும் முயற்சி செய்ய வேண்டும். அப்படியாக விளை யாட்டுக்கான வசதிகள் குறைவாக இருக்கும் பிரதேசம் ஒன்றிலிருந்து தனது விடா முயற்சிகள் மூலம் தாய் நாட்டுக்காக கால்பந்து போட்டிகளில் விளையாடும் வாய்ப்பினை மட்டக்களப்பு ஏறாடூர் யங் ஸ்டார் விளையாட்டுக் கழக வீரரான மொஹமட் முஸ்தாக் பெற்றிருக்கின்றார்.

இலங்கை கால்பந்து சம்மேளனத்திற்கு (FFSL) புதிய நிர்வாகம் தெரிவு செய்யப்பட்டதனை அடுத்து, தேசிய கால்பந்து அணியின்

பயிற்றுவிப்பாளர் பதவி அனுபவமிக்க நிசாம் பக்கீர் அலி அவர்களுக்கு கொடுக்கப்பட்டது. பிரா தர வரிசையில் மோசமான பதிவாக 200ஆம் இடத்திற்கு சென்றிருக்கும் இலங்கை கால்பந்து அணியினை மறுசீரமைக்கும் பொருட்டு பக்கீர் அலிக்கும், இலங்கை கால்பந்து அணியின் தேர்வாளர்களுக்கும் திறமை கொண்ட இளம் வீரர்கள் தேவைப்பட, நாட்டின் பல பாகங்களிலும் தேசிய கால்பந்து அணிக்கான வீரர்கள் தெரிவு முகாம் பல கட்டங்களாக நடைபெற்றிருந்தன.

இதில் கிழக்கு மாகாண வீரர்களை தேசிய அணிக்கு இணைப்பதற்கான வீரர்கள் தெரிவு முகாம் கடந்த மார்ச் மாதத்தின் மூன்றாம் வாரத்தில், மட்டக்களப்பு வெபர் மைதானத்தில் நடைபெற்றிருந்தது. இந்த தேர்வு முகாமில் கலந்து கொண்டு தனது திறமைகளை வெளிப்படுத்தி தற்போது தேசிய கால்பந்து அணியில் இடம்பிடித்த ஒரேயொரு மட்டக்களப்பு வீரராக முஸ்தாக் மாறியுள்ளார். இரண்டு, மூன்று தசாப்தங்களின் பின்னர் கிழக்கு மாகாண வீரர் ஒருவர் தேசிய கால்பந்து அணியில் விளையாடும் முதல் சந்தர்ப்பம் இதுவாகும்.

முஸ்தாக்கோடு சேர்த்து இலங்கை கால்பந்து அணிக்கு தெரிவு செய்யப்பட்டிருக்கும் புதிய வீரர்கள்

அனைவரும் வரும் செப்டம்பர் மாதம் பங்களா தேஷில் நடைபெறவுள்ள தெற்காசிய கால்பந்து சம்மேளனத்தின் க்கி கிண்ண போட்டித் தொடரில் பங்கேற்கின்றனர். எனவே, இவர்களுக்கான பயிற்சிகள் தற்பொழுது கொழும்பில் ஆரம்பிக்கப்பட்டு இடம்பெற்று வருகின்றன.

கல்வியின் மூலம் மாத்திரமே சாதிக்க முடியும் என பெரும்பாலாக எண்ணிக் கொண்டிருக்கும் கிழக்கு மாகாணத்தில், பாடசாலை அதிபர் ஒருவரின் மகனாக முஸ்தாக் தனக்கு கால்பந்து விளையாட்டில் மீது இருந்த ஈடுபாடு காரணமாக இன்று தேசிய அணிக்கு தெரிவாகி ஒவ்வொருவருக்கும் ஒரு முன்னுதாரணமாக மாறியிருக்கின்றார்.

பிரா உலகக் கிண்ணம்: மோசமான சாதனையை சொந்தமாக்கிய பிரபல அணிகள்

உலகக்கிண்ணத்தை பிரேசில் அணி 5 தடவை கைப்பற்றியுள்ளதுடன், ஜேர்மனி 4 தடவைகளும், ஆர்ஜன்டீனா 3 தடவைகளும் கைப்பற்றியுள்ளன.



ரஷ்யாவில் நடைபெற்று வரும் பிரா உலகக் கிண்ண போட்டித் தொடரின் முதல் முறையாக ஆர்ஜன்டீனா, பிரேசில் மற்றும் ஜேர்மனி அணிகள் இணைந்து மோசமான சாதனையை நிகழ்த்தியுள்ளன.

பிரா உலகக்கிண்ணத்தை பொருத்தவரையில் ஆர்ஜன்டீனா, பிரேசில் மற்றும் ஜேர்மனி அணிகள் இணைந்து தங்களது முதல் போட்டியில் வெற்றிப்பெறத் தவறிய முதல் சந்தர்ப்பம் இதுவாகும்.

பிரா உலகக்கிண்ணத் தொடரில் விளையாடி வரும் முக்கிய அணிகளாக பிரேசில், ஆர்ஜன்டீனா மற்றும் ஜேர்மனி அணிகள் உலகளாவிய ரீதியில் பார்க்கப்படுகின்றன.

இப்படி இருக்கையில் இந்த அணிகள் மீதான எதிர் பாப்பும் ரசிகர்கள் மத்தியில் அதிகமாக இருக்கின்றது. எனினும் இம்முறை குறித்த மூன்று அணிகளும் தங்களது முதல் போட்டியில் வெற்றியை தவறவிட்டு ரசிகர்களுக்கு ஏமாற்றத்தை பரிசாக வழங்கியுள்ளது.

குறித்த அணிகள் தனித்தனியாக உலகக்கிண்ண போட்டிகளில் தோல்வியடைந்திருந்த சந்தர்ப்பங்கள் ஏற்கனவே இருந்தாலும், மூன்று அணிகளும் ஒரே தடவையில் தோல்வியடைந்த முதல் சந்தர்ப்பம் இதுவாகும்.

ஜேர்மனி அணி தங்களது முதல் போட்டியில் மெக்ஸிகோவிடம் 0-1 என தோல்வியடைந்திருந்த நிலையில், ஆர்ஜன்டீனா அணி, ஐஸ்லாந்து அணிக்கெதிரான போட்டியை 1-1 என சமப்படுத்தியிருந்தது. இந்நிலையில் பிரேசில் அணி, சுவீஸ்லாந்து அணிக்கெதிரான போட்டியை 1-1 என சமப்படுத்தியிருந்தமையும் குறிப்பிடத்தக்கது.



2017ஆம் ஆண்டு க.பொ.த சாதாரண தரப் பரிட்சையில் 9A சித்திகளைப் பெற்ற சிங்கள, முஸ்லிம் மாணவ, மாணவிகளுக்கான சமூக நல்லிணக்க பரிசளிப்பு வைபவம் குருநாகல் மாவட்டம் மடிகே மிதியால பாதிமதுஸ் ஸைரா அரபு மகளிர் கல்லூரியில் நடைபெற்றது. அஷ்டெயக் அபு பக்கர் (பஹ்ஜி) தலையில் இடம்பெற்ற இந்நிகழ்வில் சன்மார்க்கத் தலைவர்கள், புத்திஜீவிகள், ஊர்ப் பிரமுகர்கள், ஊடகவியலாளர்கள் கலந்து சிறப்பித்தனர்.